

7171

الربيع في امرين الكتاب
المصور
وجيد في لغز

WANTED

عدد الأوراق : ٢٢١ عدد المقام : ١٨ X ٢٦

البرايه

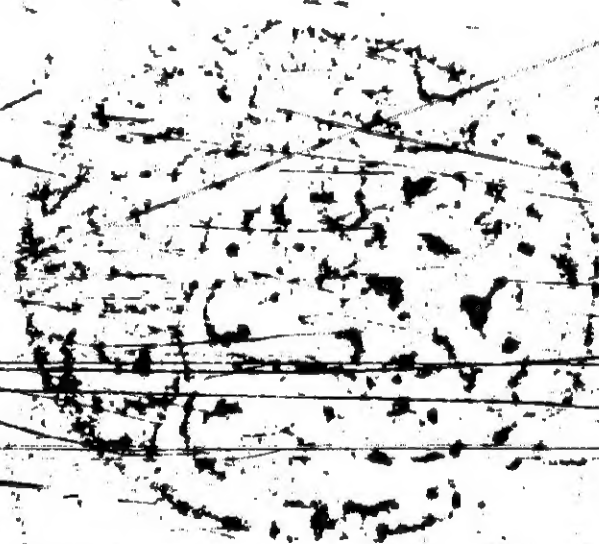
الحبر الأول

الشيخ العلامة
صلى الله عليه وسلم
رحمته الله

الحمد لله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

كتاب



بداية
الكتاب

المكتبة
المعاصرة
وحيث
WAHED

سرع منها وادبها انه يدخل منه حرج وبها افسار العا من اللب او الحنف على النول والنها
انه يدخل منه حرج بعد الليل وان كان افسار العا الى لب الليل وقال السوي هو اصح عند
الجمهور ورجع معظم العرائس وراعيها ان يكون لها في السجود كلوع دخل يادى السبع
نقل من غير فرق بين سبنا واصف وساد بها انه يورد في السبع والسبع في السبع
سبع على وساد بها انه يورد في السبع والسبع وقال السوي والظاهر ان صاحبه من
ما بعد من خلاف العا في العاد. ووقعه من الليل وادبها الاقامة فلا حرج في ذلك على النول
ولمعا ولا على ارادة الدخول فيها ولو اقام بدخل الوقت فيها فخرج في الصلاة لم ينع الاقامة ولو
اقام في الوقت وادخل الدخول بها فقل اقامه ان قال العمل الثاني سجد ان يورد في السبع
اصدا على السبع والآخر من عتبه فلو كان وان ياد بها يورد في السبع والاصف على واحد من السبع
او من السبع فله وسعه بعد ان لم ينع في السبع والاصف ان يكون بعد السبع
لو كان في السبع الاول عدم عليها مقدمه وفي ان حجاب السبع حجاب السبع وان كان هو
الاصف ان السبع الوضوء والسجود والحج والبراعة والامامة وحجاب وضع واحار وهو صحت
الاسباب والسرور والمواعيد والصدقات جعل تلك السباب في السجود والركاء
وتجعل اوقافا لصلوات اسما للوضوء وصاحب السجود جعل في الركاء والظواهر في
الوقوف في الركاء في الصلاة وصاحب المواعيد جعل في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
من صحت الصلاة والصدقات في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
الحجاسات المعنوية في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
لصاحب العبادات في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
تخرج في السجود في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
ذلك ما كان الصلاة نصيبا انما السجود في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
بلا من الامر بل على الحج وهو موسعا وعرضهم عنه ما ينع بالسجود في الركاء في الركاء في الركاء
واللعدو في السجود في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
من دخل عليه وقت الصلاة وادبها في السجود في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
بلا عزم وادبها في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء

العم

العم اوجب تعويم وثبات في اسائه لم ينع بما صا على السجود ولو غلب على طئه انه لا ينع على السجود
بنت الوقت مثلا ينع عليه الصلاة في السجود الاول فلو اقرها عنه ولم ينع على خلاف طئه
فصلها في السجود في السجود في السجود في السجود في السجود في السجود في السجود في السجود
ينوب اذا قال الحج اسر الصلاة ولو اقرها في السجود في السجود في السجود في السجود في السجود
ولا يخرج على خلاف في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
انما يكون فيها موسعا اذ لم ينع فيها اول الوقت اذ في اسائه فان سجد فيها فاصح في الركاء
انما يكون في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
سبه الادا فخرج لو وضع بعض الصلاة في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
اصح وهو المصروف انما اذا وادبها انما في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
فصلها في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
الحج في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
الخلا في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
اصح في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
لا ينع في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
العا في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
الى هذه العا في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
وصحة السجود في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
والادب في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
النول في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
وتخرج في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
كان ينع في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
ولا ينع في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء
الوقت في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء في الركاء

سبع منها واثنا عشر دخل فيه مجرد ذلك احصاء العباد من الليل او النصف على التوالت والاعمال
انه يدخل فيه نصف الليل وان لم يكن احصاء العباد على التوالت بل على الليل وقال السدي هو اجمع عند
الكهول ورفع معظم العرب من رايها انه يردن لها في السجدة فلو لم يردن لكانت اولى بالسمع
نقل من غير تفرق بين سائر اصناف وسائر ما انه يردن في السجدة فلو لم يردن لكانت اولى بالسمع
لسمع سفي وسائر ما انه يردن لها في شمع الليل وسمعت قال السدي والظاهر ان صاحبه حين
تأخره من صلاة العشاء القادر وطفه من الليل واما الاقامة فلا يجوز سبورها على الوقت
ولما دلل على ارادة الدخول فيها ولو اقام بدخل الوقت فيها فسرعه في الصلاة لم يجر الاقامة ولو
اقام في الوقت وافر الدخول بها فكل اقامة ان قال الفصل الثاني سجد ان يورد الصحيح مزار
احدا من قبل الحجر والراعي عن خلوته وان يادها يوردان وكذا الامصار على واحد من الصحيح
او عدة او عدة فله وبعده يعني اذا لم يورد في الاصل ان يورد بعد الحجر
لو لم يرد في الاول عدم عليها معذرة وفي ان حط الساجد سجدات كسجد او ادر هو
الاحكام اربعة التوضوء والركعة والحجم والركعة والاراضة وقفات وضع واهار وهو نصب
الاسباب والسرور والواجب والسجدة ان جعل تلك الاسباب سائر الوضوء والركعة
وتجعل اوقافا لصلوات اسباب الوضوء واهار السجدة جعل لكل في الركعة والظاهر ان
العود سجد في الصلاة ونصف الواجب جعل في الركعة وحيث الركعة في قول والظاهر
من صحة الصلاة والسجدة ان جعل الوضوء وحكم المندوم والمندوم حكم المندوم فالاول جعل
الحاسات المعنوية كالاعتدال وكذا سائر الرخص والثاني سجد في الليل للمعنى عند ادخال
لصاحب القعدة المعنوية عن سجد في الليل في المسح الى السجدة او الى السجدة في الليل
صريح في السجدة الواحدة حطاب السجدة وحطاب الوضوء فالاراضة حرام وسائر الوضوء حرام اذ اعز
ذلك ما ذكر في الصلاة نصيبها انما هو الوضوء في الصلاة باول الوقت وكل من ارادها
بدا من الامر على اجمع وهو ما من سجد عن سجدتها على ما يجب بالصور السجدة من اجزاءها ولو
بالعدد المانع من وضوءها في اول وقتها وفي كل وقتها وسجد وضوءها في كل وقتها
فمن دخل عليه وقت الصلاة وادخلها من سجدتها الى سجدتها في الوقت او اقره قبل ان يركع على سجدة
فيه وحطان صحيح نعم وبعده العزم اول الوقت فصحى طر فانه ولا يحسن منه في كل وقتها
فلا عزم وصلاتها في الوقت اتم وكاتب اذا ذكر ان في كل وقتها يوسع ملو امرها عن اوله وثانيها

العزم

العزم ان يركع عزم ويات في اسائه لم يركع بما صلب على الصحيح ولو غلب على طنه انه لا يحسن الا ان
نصف الوقت سلا عن علة الصلاة في نصف الاول فلو امرها عنه ولم يركع على طنه
وصلاتها في الثاني اصلد الاصولون مثال العاصي ابو بكر اسلافه المائل على سجدتها وقال
ملو اذا قال الصحيح اسلافه وصلها ولو امرها مام دام سجدته اليوم في حرج الوقت سجد ان يركع
ولا عزم على اختلاف في الوقت لانه معروض لنفسها سجدته فان علة اليوم كان الوقت في الصلاة
ايما ملو فيها موسعا اذ لم يسمع فيها اوله الوقت اذ في اسائه فان سجدتها فيها نصيب وركعة
انما بها ملو اسدتها قال العاصي عن العاصي على العود منه العاصي على القول بان الصلاة لا يصح
سجد الاداء فخرج لوروع بعض الصلاة في الوقت وبعدها بعد ملو ان اذ انصافه وبعده
اصح وهو المخصوص ايها اذا واثباتها ايضا وبالله ان الواجب منه اذ والواضع بعد
نصا في الخلاف في ما اذا كان في الواجب في الوقت وبعده فانه كان فيها نظرها في الصحيحين الطبع ان
اجمع مصا وبعده المعنى ان لا خلاف فيه والثاني انه على الاوجه فانه الامام وان سجد في الليل
الخلاف في ما يندل به اصحاب الضرورات الرخص وهو عيني عن سجدته في ما يندل به في قول
احد من رايه والثاني بكسر فان جعلها او الواجب فيها خارج الوقت فصالح عن رايه قال ان
لا سجدتها الوقت وسجدتها حارة ولا يجوز ان يركعها على قولها المعنوية لا يصح وادعى
العاصي الاقناع على حصار العصر واسدله في القول بان يجمع اذ وان جعلها موددة في حصار
الاحكام العامة رددت في اي محله وقال الامام الى المسح وحرم به العوى وحرم السجدة في حصار
وصحبه السجدة وكذا سائر الرخص اما لو سجد فيها بعد من الوقت فاسجدتها على سجدتها بطول العزم
والاذا كان في حرج الوقت لم يركع او مكرن او خلاف الاول في سجدتها او في سجدتها الثاني
المولى الاصر على خلاف ذلك هو العاصي ان اوقاف الصلوات اوقاف للدخول في وقت اوله
والعزم فان لم يكن الثاني في الصلاة واما سجدتها في الصلاة فقال الاصحاب سوى الاداء على جميع الوضوء
طريق الصلاة في الاداء وقال الامام هذا منه اذ اسلاف الصلاة كما بان الوقت سجدتها لم سجدتها
كان سجدتها في الاداء وادائها واما اذ اعلم ان الوقت لا سجدتها فلا وجه له الا اذا سجدتها في الاداء
والصحيح صلاة كالسجدة في الليل بعد الوقت العاصي الناجية بعد الصلاة في الثاني او في الثالث
في ما جعل منه صلاة الاولى منه او في سجدتها في الغرضين وادعى ان سجدتها في اول وقتها
الوقت في صلاة الصلاة بالظاهر والظاهر في الثاني والثالث من العاصي والظاهر ولا عزم

ما حال ما راجع التتال و لو علم الميم الوقت ما كان قال صاحب البيان الذي فيه لا يعلم ولا يعلم
من فروع الاول اذا اقبلت ان يصير الى ذلك النفس في حوار الاضداد في حال جهل
بمبدأ الحق ان يفرها حتى يحسن الوصول وهو ان اذا استند عليه ان وسعها فاعرف من رافقها
السؤال في ما اذا كان في بيت معلوم وقد رجع الى كبره السمس كما ان للهي في قول رواه صالي
وسواء وان قد رجع سماعه منه عليه السلام الذي في قوله لا اعتماد على اوان التودد للعدو العارف
او بعد اوجه اصحابه في كونه مقلدا وتبعه بعضهم في صحة كانه يسهم السعوى والتوى ورواه بعضهم
عن الحسن واما لا يجوز مقلدا وحرم به الماوردي وقال في تفسيره ان معنى قال الا ان يكون المردود
يدور في جهات حتى لا يكون على مسلم العطف والواظف قال ولو اصر بعد عن وصول الوقت علم
لم يرفع اليه وبالله انه يجوز للامم في الصحو والعم دون المصير فيها ورايها انه يجوز للائمة
الصحو والعم وللصحة في الصحو دون العم وصحة كانه يسهم الرابع الفصل الثاني في وقت
اربعة الماعداد والحدود والمادة الوقت الذي يصير فيه للاسباب اهل لروم الصلاة عليه قال
الاسباب الماعد من ليوثها وهي الحسون والصبي والكشم والبق والاعما والسعوى في معنى الحسون
والصبي ذلك الوابع عليه احوال انا ان يسوعا الوقت او انا ان يسوعا فاما ان لا يصل
اوله دون احد او بالعتس انا له الاول ان يوصى اوله دون احد فلو طهر المراء عن كشم
او العباس او اسلم الكافر او بلغ الصبي اخر الوقت فان على من الوقت نابع رجة صاعدا لربه
فمن الوقت صاعدا رجة في الركعة اخف ما يلى وعلى الامام عن والى ان حال من يلقى رجة
مستوى وهي طيرة ورتوع من عرقام وراه واسعه واما لم يلم ذلك شرط ان يسر السلامه في
الوابع في راسد ان يعل الطمانه ذلك الصلاة فان طرما نابع من ذلك لم يلم فلو طبع صبي اخر
العصر في اوقات الحسون وما دونه او طهر ثم صحت او اقامت ثم صاحب فان معنى حال السلامه
قد نابع الطمانه واربع رعات وقت العصر والاولا وان كان الثاني من الوقت دون رجة قدر
لكن ما هوها في لروم من وقت الوقت في قولنا ان صحتها ان لم يلم ولو ادرك نصف طيرة ان صور في اللوم
في رد البيع في محمد ثم الصلاة التي معنى اول العذر راجع فيها ان ناس صلاة لا يخرج منها ومن يعلقها
وهي الصبح والظهر والعصر لم يفرم بوزال العذر في اخر وقتها وان ناس صلاة لا يخرج منها ومن
ما قبلها وهو العصر والعشاء وقت الصلاة معان كل صلاة في بوزال وفي العصر والعصر والظهر والاول
دول العصر والعشاء والعصر في باصير من صلاة الاول قولنا ان صحتها ان لم يلم ما لم يلم به العصر رجة

او

او لم يلم على العولس وهو الخدم والخدم لا على اندس راده اربع رعات مع الرجة او الكس
دليل على رعات وقت الصلاة ما درال بدر ما رجع اصداها فليكن العا والعشر عدد
نابع مائة رعات على السور في الظهر كندار كندار رعات على قول واربع رعات ولين
على قول ما رعات الاربع يقع في مائة الاول او الثانية في قولنا كرمنا وعبر عنها بالوجهين
اصحاب الاول وعلى انه على الساعى في الظهر فليكن في العشر رعات على الاول لروم العشر
ما درال قدر مائة رعات رابع على بعد ما لم يلم به رعات وعلى مائة لا يلم الا ما درال قدر
اربعة طيرة وربع في قول ولين في قول قال السورى وهو يجوز على غير السور اما
البا فاما سوط في رجة للظهر والعشاء وهل يحد رجع العدد في كل لور في لروم الصلاة الواحد
او حلال في اكثر ادرال من انما في الطمانه رجة ذلك دليل على انها لا واد الكس في ما
عدم من الافعال حصل من ما لم يلم به كل صلاة في اخر وقتها مائة ارباع في قولنا ووصفها
قد رعت والى لين وطمانه والى عصر لين الرابع عصر لين وطمانه الحاسن رجة
السور السادس ما درال ان نابع رجة لعل على اقل ما عدى الناس ما وطمانه لعل
ما لم يلم به الظهر مع العصر عسرون راما هذه النماه وقد رعت لعل بها وسدر طمانه
ما درال اربع رعات بها وطمانه اربع رعات وعصر لين ذلك وطمانه اربع رعات ولين
ذلك وطمانه ما درال كندار رعات اصداها رجة مستوى ذلك وطمانه ما درال كندار رعات
ما قبل ما عدى ذلك وطمانه في العشر والعشاء مستوى راما هذه العسرون وعصر مائة رعات
قد رعت مائة رعات وعصر لين ذلك وطمانه مائة رعات ولين ذلك وطمانه
ما رجع رعات اصداها رجة مستوى ذلك وطمانه اربع رعات فليكن ذلك وطمانه
ما عدم في ما درال رجة رجات الصلاة وهذا حال ما عدى الصبي في اصحاب الامداد فان لم يلم
فان نابع الوقت مع الادا فاما اذا درال بعد اداء الصلاة وسور في الصبي طيرة فان الصبي قد
رجع في الوقت بعد اداء الصلاة في اسبابها لانه لا يمنع الصبح فاداصل الصبي الصلاة ثم يقع بالنس
او ما الصلاة وهو في من الوقت فليكن اوجه اصحابا وهو كاهو البحر ان اعادها للعب ورجع
انه لا صلاة في من رجع وانما طيرة وساقا التوى على الكلاف في اسر طيرة العرصة وان طيرة
وصب لار الصبي لم يفرم العرصة وطمانه طيرة لانه ان من من العرصة نابع صلاة الصلاة رجة
فلا عدا في غير رجة انا الوصل في طيرة يوم الجمعة ويخرج من جواب رجة فعل لربه ان صحتها

هذا السور

من يردن كسبه او كفايته فلا شرط معرفه بما على اذاعه دخول وقت تلك الصلاة صحيح اذاعه وانما
الصحاب المسجدين في تلك الصلاة في الاذان والاقامه ولا يجب طلوع اذان او اقامه وهو كقول
اوصت في وصحا واذان الحب اسند لراعه والاقامه منع كل من المحدثين اسند لراعه من الاذان
مع ذلك الحديث ولا فرق بين ان يكون في المسجد او غيرهما فانها صحاح وان اقم بعمامة فيه والرضه كالحديث
في المحرم على الحب ولو اذن مسنوف العبد اقم واجراء قال القاضي ولو اذن الاذان فاعرفا
فانصبت لها ربه في على اذاعه ولم يقطع سوا كان صباه او عرفا فلو قطع في الظاهر في
فلو اسانف فان اصابه قال الاصحاب صحبه الامامه ولا يصح السناد اذ قال الفصل طولا مستحشا
فان كان طولا غير معاصي في صحبه طرمان احد ما يصح قطعها والى فيه دوران ودعم التمسع عام
الطمان اذ كان يصح الصلاة وان كان في بلد سدرج في موافق له الطمان ان التمسع اربع اركان
بما عدا غير مستطير ومقتضى عارهم لراعه الاذان التمسع وليس كذلك ومنها سمع ان يكون كقول
صينا لولي العبد حسنه وان يكون على موضع عال كمان وسط وان يكون صوته بحرس في ركن ليس
فيه صفا الاذان والى كلام المحدثين ولكن المحدثه في النظر وصحبه ان يكون عدل اسند
عليه واصفوا معان يعقبن كعب منها الداء وقال احدون اراد بدلائل في ربه بعد في علمه بالوقت
وقال احدون اراد عدل المحدثان حراقة ان كان عبدا وحمل ان يريد عدلا ان كان بالغامه ان كان
صالحا وبلغ اذان العاصي ولا يعيد عليه في دخول الوقت ومنها ان يكون بعد الاذان بعد
يودعه او يند او يحد او يحد بالوقت ومنها سمع ان يكون من ولد من جعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم او بعض صحابه الاذان منهم ثم الاقراب اليهم فالأمر ان وعد فان لم يكن على اذان
الصحابه ومودون عليه السلام اربعة دلال وان اقم بعلوم بالمدنه وان يكون ببلد وسعد
الشرط ثوبا والصلح اذان العبد والكفى والجواب بان القاضي واحد ان يكون كقولهم صابر الناس
ومنها لمن بعد السافر ان يكون اذاعه رانما في الاقامه اسند والى السافر في الاول ان
عقبت بعد روله لانه لا يفسد بركه للفرقة ولو اذن ما سنا قال المادودي ان يهي في اذاعه الى الصلاة
سعد من كان في موضع اسدانه لم يحرم وان بعد اجراء وقال النووي حمل ان يحرم في حاله فيكون
القولون كالمحرم في الاذان فيكون هو ذاك الامامه سندن واحتمام الناس بسلام الاذان
في كل واحد من الامامه والاذان افضل وفي الاصل منها اربعة اوجه احد قال الاول افضل وهو
في الامام قال الشيخ ابو حامد والمحال وهو من المحدثين في الامامه قال القاضي ومطامير في المحرم

الاول

الاول من وجوب اجراء النووي قال يعقبن عن القاضي في لراعه الامامه والى الامامه افضل وهو
نصف من كتاب الامامه ومطامير يعقبن في حقه فاعه منهم الراعي والثالث اسما سوا والرابع انه ان علم
من بعده السلام يحق في الاقامه ويصحب بها واسمها صالها فالامامه له افضل والاذان افضل
واسمها الجمع من الاذان والامامه دليل لمراد الجمع منها وقال جماعة الفصل ان جمع منها في النووي
وقال المادودي في كل واحد منها فصل ولان من فيها اربعة احوال حال يقره السلام بها والفرع الثاني
والاخذ ان جمع منها وحاله في غير الامامه عليه ضعف فراه وسند في الاذان ليعوضه ويعرفه
فلا يدر اذله الفصل وحاله في غير الاذان لضعف صوته وقله لئلا يذعن ويكون منها للامامه ليعرفه احكام
الصلاة وحسن براه فالامامه الفصل وحاله سند في كل واحد منهما في دلائله التي فيها افضل بعد ذلك
والاخذ ان يصح في الفصل الاذان مع الاقامه على الامامه وحسن وانهم كلام يعقبن في الفصل الاول افضل
في الاقامه بالبول لموسى الاذان والاذان افضل في امره لانه هو افضل الامة في كل مورد
احد ما سمع ان يكون للشيخ موديان ومن موافقه ان يكون احد في الخبر والاصح في العلم
احد ما سمع ان يكون احد ما اذا اذن واحد موديان وقال العرالي اذان للشيخ يكون
واحد مع من الاذان في الصلاة لموسى فان احتاج الى زيادة راد الى اربعة ولا سعادها حاله فيكون
وقال جماعة من المعقبن التمسع كاجبة والصيغة فان رأى الاقامه الرانم راد ولو يلهوا بالعباد الى
الانصار على اسلم لم يرد وقيل انه قد علم بحار صديقه وقال المادودي اذاعه لسان كعب الناس
تعلمهم اربعة فان لم يلقوا اصغرهم منه فان زاد فانه يثقلوا سنا لا ورا قال والبراد كقولهم الذي
يرسم الاقامه له وانما والا فلو اذن اهل المسجد كلهم لم يسمعوا قال النووي يعني اذن واحد بعد واحد فلم
يورد الى موسى واصلاط قال القاضي والاصح للاقامه اذ اذن الاول ان يهي الصلاة ليعرف
يعرف بل يخرج ويقطع من بعد الاذان كخروجه واذان المسجد موديان باكر خلاصه ان يراسلوا الاذان
لن اربع الوقت برسوا موديان واحد عتب واحد فان سار عوا في الله اربع منهم وان صاب الوقت فان
كان للشيخ ليرا اذاعه من في اذاعه وقال المادودي ان كان البلد شرا كالمصن والحمد واسعا فلا
ناس ان يجمعوا في الاذان ويجمع واحد وان كان صعبا او صعبا يجمع ولان يواضعون عليه في الصلاة
هذا اذاعه ليرا الى موسى فان اذاعه اذن واحد يخط فان سار عوا اربع فان اذاعه في الصلاة
لم يجر وانما الاذان للشيخ عن القاضي رضي الله عنه انه سمع ان يكون لها اذان واحد موديان واحد عند
الشيخ من يدي الامام قد ايقا فاعه وروى النووي في حقه في النووي ان الله اعلم بالصواب

الاول

الوارد في دعاء الإتيان اللهم يا عيسى بن مريم صلوات الله عليك
والدعاء سر ان الصلاة تسبحة تكون ختمه للامام ويستثنى ركنه الموقوف فان من ادرك
الامام في الزلوع ليس عليه قراءة الفاتحة وكذا من ادركه نائما وربع قبل قراءته منها لا يحل عليه غيرها
وحل يقول عليها الامام عنه اولم يحل عليه في خلاف صحيح النور الاول وسرط ان من لم يركل
تسبحة للامام فان لم يحل له ان يركل ركنه امام يحد اوقام الى حاشية تسبحة واصل الفاتحة
على الموقوف على يسلمى الثاني قراءة بسم الله الرحمن الرحيم اولها تحت قراها في كل ركن
وهي ان تس اولها الفاتحة عند ما وليت امة ولا يفتن امة في سورة قراءة انما هو هل هي من القرآن
في اول كل سورة غيرها فانه اجزاء اصحابها اية منها والثاني انها بعض اية والثالث انها
من القرآن في سائر السور غير الفاتحة وبعض بعض الاصحاب ان التسبحة اية كاملة من السورة التي احرم
ما قبلها التاء والروى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما دخل مكة في حرم
انه منها فاحرمت مع اول الركن وهو مصحف واصل في في الفاتحة وغيرها وان على سبيل القطع
او على سبيل الظن واكلم فيه وهناك اصحاب الثاني يعني ان الصلاة بالفتح الاسراريا اول الفاتحة والثلث
قراءة السورة كاملة الا اعتبارها اولها ولا يفتن من غيرها فكما قال صاحب العدة على الاول بغير ردها
ويفتقر الى الثاني ان الفاتحة من القرآن ولذا دل عليه ما رواه عن بعض ائمة من اهل البيت
حدوثها في رواية واهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت
حيث ان اولها سائر ولو سجد حرفا كحرفها قال المارودي والرواني انها محرمة ومنه نظر
ولو ابدل حرفا حرف وهو ما ذكره عليه لم ينع قراءة ولا صلاة ولو ابدل الحرفا صاد في العصور
والصالحين في صحفها وهناك من ينع ان يحد والصحيح الذي يرفع المحذور انما لا يحد ولا يحل
بالحرز لا يحل الحرف المحل بالمعنى نعم ما انعم او كسرهما وتترك ان مال يستل حلا ان يحد
الفراء ان لم يحد وان لم يحل بالمعنى نعم والى بعيد دون تسعين وحاد الصراط دحي لم يحل
قراءة ولا صلاة سواء بعد ام لا ويحرم عليه بعد في السنة وحده ان صلاة لا يحد ادا بعد قال في الحلال
مسئل ان التحد في العلم والاعمال كلها ام في العلم فقط ويحد الفراء بكل من الدعاء التسبحة
الرابعة وله ان الدعاء السادة او لم يركلها بغير معنى واربعة حرف ولا صلاة قال الموقوف فان كان
فيها غير معنى او راد. فانه يحل بكل والا فلا ويحد للشيء في يادى الفاء من الحرف المحل
اي يجوز الدعاء بالسجود المردية بالاحاد في غير الصلاة وادراجها وقال الموقوف لا يجوز الدعاء في الصلاة

ولا غيرها بالدعاء السادة لا يثبت فاما ان الدعاء لا يثبت الا بالموافقة وذلك يخص التسبحة ومن قال
بغيره فهو باطل او باطل وقد فعل كما في من عند البر الاقاع على انه لا يجوز الدعاء بالساد وانه لا
يصل صلات من غيرها وقد اتفق عليها بعد ادعاء على استنباط من محمود واحد امة المرفوع بها مع ان
مجاهد لغيره وايضا به بالسواد وعنده ولا عليه للفرق في الدعاء سجلا اسجد واجلته به قال الاصحاب
فلا يجوز الدعاء في الصلاة. فكل صلاة ان كان عالما وان كان جاهلا لم يحل له ذلك بل هو
بسم الله تعالى فان كان جاهلا بها او يحرمها عرف فان ما دله او كان عالما عرو وعبر السعا
الى ان يهيئ عنه وان كان دعاء من التسبحة استحب ان يسم الدعاء بما هو في ركنه فاحاد سرطان
لا يكون ماداء بالثانية في ركنها بالاول ولذا قاله ابن الصلاح قال الشيخ ابو محمد وسرط في سبب الفاتحة
ان يكون صائفة غير مسبوقة بغيرها لثبوتها المخرج من من الثاني فان كانت تسبحة تسبحة من اصحابها
وبعد مسبوقة بالثاني فان كانت فاحده لم يحل التسليم من ذلك الا بعد ان كان كاسر صفة قار
والاصحاب لا يحد في التسبحة على اخذ العروة للغير وهو السجدة الحاملة في التدرج فان كان
به لم يحل صلاته ولا يركلها بها فصل ثلثها والسجدة بعد ركنه عجا وحدا ولو فصل التسبحة
من احدى ركنين وقع من احدى ركنين والاولى ان يركلها وان لا يركل على التسبحة ومن الناس
من يركل في الركنين فصل الكلبة كلف من فاصدا اربعة ركعات من التسبحة والاسم تسبحة ركنه
لكنه ودلل الاثوار والكار من الركنين ان يخرج الركن من محرمه ويستعمل ال ما بعد من ركنه
الركن وصل الركعتين وان كان تسبحة فصل الركعتين والاولى ان يركلها في غير موضع ومنهم من
اشبه الركعة التي على الحرف الوترين بركعة الصلاة لا سيما في الواجبات حرمها من غير محرمه فان قال
الخطاط لا يحد بركعة ولا تسبحة بل يحد بها فان لم يحد العلم صح صلاته وان اخطى في ركعة
فصل الصلاة صلاتها في ركن السجدة في العلم والحرف الواقع في غير الفاتحة ان غير العصى لقوله ايما
حتى انه من عباد الله ان يركل ركنه سادة لقوله ما وقعوا امامها وقوله لم يحل
بله امام مساجد بكل الصلاة وان لم يركل ولا راد في الصلاة لم يحل به الصلاة بل من سرط
في الدعاء ان يركل ركنه ان كان صحيح التسبحة ولا يركل فان كان باع من صميم او غير اسرط ان يركل ركنه
وسبحة تحت تسبحة لو لم يركل فابع ولذا اهل الهند وسائر الادكار والمساجد الرابع الركن
يحد مراناه فلو ركنه فلو ركنه الصب الاصل على الاول لم يحد الاصل فطحا واما الاول فان كان
لم يحد به وعليه استنباط الفاتحة واستل صلاة وان يحد بها احد ركنه ركنه الا ان يقول

في يومه قال من قال درجته الخ وهو ان يحل ان يحكم لاله الا الله وقوله لا اله الا الله
 له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عز وجل ان ثبت له عز وجل ان يحيي ويميت
 ورفع له عشر درجات وكان جوده ذلك في حرم كل ملوك وحرر من السجان ولم ينع يدب ان يرد له
 في ذلك اليوم الا انزل الله تعالى وسبح ان سجد من الادبار بالاستيعان وسبح الاسرار
 بها الا ان يكون انما يريد تعليم الناس فحده ليعلموا فاذا علموا او كانوا عالمين سره للعباد
 والاعوام ان يحل في ذلك بعد الصلاة والدعاء والادعاء والادعاء في الامام عن كل صلاة قال
 النووي وما اعناه فيهم من خصص ذلك بصلاتي الصبح والعصر لا اصل له وان كان الماوردي
 قد ساد الله فيعمل على الناس ويدعو واسم الرواية ان يدعوا فانما وانما الكفاية عن قاس
 الصلاة قال الشيخ عز الدين في يدعه بخاصة قال النووي وهذا حسن والجار ان حال مصالحة
 من تارعه بصل الصلاة بخاصة ومن لم يلق به فيها محبة لان المصالحة عند التفاسير
 ثبت وقد صرح به الشيخ الفرع الثاني اذا اراد الامام ان يستعمل في الجهر فيعمل على الناس
 للادعاء فان حصل لنفسه او لافضل ان يستعمل في نفسه وفي نفسه وفيها احد ما يدعى في
 الجهر وبالناس وكلمت على من الجهر في ذلك الا ان كان في نفسها للثبات انه يعمل
 في الجهر في الجهر ويسمى الى العموم وكلمت على سائر الجهر بالخائف وقال الامام لم يصح منه شيء ولا
 ارى فيه الا الحمد الثالث سجد للامام ان يقوم من صلاة عن صلاة ادا لم يلق جله
 فان كان جله ساجدا له ولا توسل اليه فذلك مستحب لانه قد استأذنه الله في سجد الساجد اليه
 ان سجد من تحت سلالته فان قام الامام قبل ذلك او توسل بطول من فلا سجد له ولما سجد ان سجد
 عن سلام الامام قال الشيخ في ما صرح في سجد بعد ان عرف الامام او قبله اقل وقال عن
 اداب الامام سجد للامام ان يثبت معه طيلة الامام ان يركع سجد او ساجدة او لا اهرق العمل
 انما كان او سجد في جله ان سجد في جله من جملته الرابع فان كان له خاص في جله من الاول
 ان سجد فيها والاشياء التي اولى بها في العباد او سجد له ابواب فان كان له سجد واحد من
 وعمل لذلك الرابع اذا كان في الصلاة سجد فلهما في الدنيا افضل والاداء في الواقع فان سجد
 في السجد اسجد ان يعمل في موضع العزيمة طيلة الامام او لافضل منها كلام الخامس سجد اذا
 على الشيخ ان كل من سجد لله تعالى في كل يوم خمس اوقات قال الرواية في سجد الله تعالى في كل يوم
 بعد الدعاء من الصلاة يدعون فيه ويطلب سجد الاصل لها التاسع سجد ان يدخل في الصلاة

مسألة

مسألة في حال سجد عليها وسجد على الغراء والاداء وسجد بها وتسجد من الغراء في جهر ودن
 وسجد بالسجود والكسوع بطاهر واطهر وسجد بها واحد من بين ملأ القلوب خاصة وان
 كان موافق للسجود لرويه ما عرفت سابقا قال الشيخ عز الدين الاول ان يجمع بينه الخاص
 شرط لصحة الفروضة العلم بركتها ولو سجد بها جازلا بركتها الصلاة مكلفا او بركتها
 لم يصح سجده ولو علم بركتها ولم يعلم ان كانا قال القاضي والنعوى والنعوى ان السجد ان كان
 اعمالا سجد وان سجد بها سجد وبعضها فرض ولم يفسرها لم يصح سجده فطحا لاداءه الركن
 في كل واحد الخاص في الناس وجعلها فيها في ان سجد ان سجد بها فرض لو كان فيها في كل واحد
 القاضي في موضع عدم الصحة قال النعوى وكذا اذا لم يعلم بركتها الوضوء ولو علم بركتها ولم
 يفسرها سجد وسجد وسجد الى سجد بركتها الكلي ان سجد على سجده فان لم يصح في كل واحد
 وجعلها وقال القائل الذي لا بد من ركعتين الصلاة وسجد بها بركتها شرط ان لا يصح السجد
 بما هو فرض ولو عمل عن الفصل فسد الكل في الايداف وصحة السجود التاسع قال في
 في الركعة الاولى سجد اركان السجدة والتمسك والقيام والركوع مطلقا والاعتدال
 مطلقا او سجود مطلقا او كلوس مطلقا والسجود مطلقا فان اردت الخامسة ثانيا ركنه
 عنه في كل ركعة عن سجد في كل ركعة الصلاة اربعة اركان كلوس وركاء السجدة والصلاة
 على رسول الله والتسليم الاول واعلم انه في كل ركعة من الركعات السجدة في كل ركعة
 في كل ركعة الركعة والركعة في كل ركعة من الركعات السجدة في كل ركعة الركعة اربعة ركعات
 سلم منها انما في الركعة اربعة التي في ركعة الصلاة في كل ركعة الركعة في كل ركعة
الباب الخامس في سجد الصلاة وبخاصة في سجد الركعة في كل ركعة الركعة
 فان فيها اشياء في الوقت بغيرها او طحا واستعمال السجد على الشيخ في ركعة الصلاة في كل ركعة منها
 على راي القائل والركعة من ركعاتها والركعة منها على الشيخ في ركعة الصلاة في كل ركعة منها
 فكل ركعة الركعة والركعة في كل ركعة من الركعات السجدة في كل ركعة الركعة اربعة ركعات
 طحا والاسلام فلا بد من تقديمه ولو زال في اشياء بالركعة بطلت الركعة في كل ركعة الركعة
 في الاصول التي لم يفسد الركعة والركعة من ركعاتها والركعة منها على الشيخ في ركعة الصلاة في كل ركعة منها
 اولى من غيرها لم يفسد الركعة الركعة فان سجد في اولها لم يفسد اولى سجد في كل ركعة الركعة
 في كل ركعة الركعة في كل ركعة من ركعاتها والركعة منها على الشيخ في ركعة الصلاة في كل ركعة منها

مسألة

فائدة الماد التي في اربعة احوال احدها انه صلى وعنده واسباه صلى والاعداد وقد انصرفت
اسرارها فاد احرص النادر بما يندونها لم ينفذ صلاته قطعا فانه كان واقفا او ساجدا
الاسباه على صراطه دون بقية الناس لا ينفذ الصلاة على الارض والاعضاء والخصوع
والخصوع فانه ساجد على بقية الناس قال الشيخ محمد بن علي بن ابي طالب في الصلاة اذا كان صائغا
فالصلاة في الدار والعصوة ولو دخل في الصلاة فمشتها ثم احدث فان احدث فاصان بكل صلاة
سواء كان في الصلاة او ساجدا وان احدث غير اصابان فاما لو سجد احدث فخرج بول او
مدى او ربح او عاتق خطب فانه صلى في صلاة فلو ان احدث الصحيح انما سجد في العدم لا سجد
نفسه وسمى على الصلاة وهم من جعله احدث بول اصابا ولا في في صراها من احدث
الاصله والاربع في الوضوء عليه اليوم في صلاة فاضلم ولو اكل اربع عشرة مرة او شرب
درة وسقن اكل او شرب عليه كاسه ثمانية تسعها في اكل ولم يشربا من دلاله او اكل
البول او رطبه فالحق البول في اكل في صلاة ولو كانا سجد اوله بكل وان اصاب في
والاربع الى رابعان احدث الرج ثوبه او خمس ثوبه او ثوبه بحاسه كس على ثوبه ثوبا
سجد احدث وعنه اعادة الصلاة عند استعمالها في احدث على الصحيح والاعداد عند السجود على
الصحيح خلاف ما لو فعل ذلك صلاها بها سجد وان زال النقص في اكل خلاف ثاذا استسجد
احدث وهو في ثاثير ما عسى فيه ثاثيرا رفع احدث ثاثيرا لاسي ولو وقع في سجدة حاسه ثاثيرا
صحاها وسجد حارة وان كانا ثاثيرا بكل ولو احدث في الارض وكانا ثاثيرا بكل ثاثيرا وهما
قال الناصبي ولو احدث طرفا من سجدة واحده من سجدة فالظاهر انها لا سجد ولا يجوز القول بالعدم
في ثاثيرا اذ ثاثيرا الصلاة لا اصابان وسبب ثاثيرا في سجدة فالظاهر انها لا سجد ولا يجوز القول بالعدم
المسجد في ثاثيرا الصلاة فانه يحتاج الى غسل العدم في بول والى سجدة في الارض من احدث بكل صلاة
قطعا لثبوت قال الراعي ومقتضاه انه لو سجد في الصلاة بعد اصابا لا يصح وهو علم انه لا سجد
من الناس في ثاثيرا ما ووقع فاعلم ان صلاة بكل قطعا وان خرج في الصلاة وطهر من
محل العوض للحرمان لعدوها النطق بطلان صلاة والطهر في غسل البول وانما اذ اصاب في السجدة
في ثاثيرا الصلاة الى ثاثيرا اعادة صلاة بكل صلاة والثاثيرا وهو ربح بول من ثاثيرا بول
ببول بول او خرج في الصلاة وخرج في الخروج البعد لم سجد صلاة حكم الراعي في البول وقال لعله
في ثاثيرا لم يزل على ثوبه الاصاب لو كان ثاثيرا صلاة وكلما قال الدم معوضه والاخذ

10

[illegible]

واما ان يوضع الصلاة مسوس فان صلح من غير حال لم ينج حلاؤه وان سئل في عصره متى يجه حلاؤه
 بان يوضع الصلاة على الدفء وقال النعمان ان سئل في البس بالاصل الطهارة وان كان الغالب البس
 ولم ينعقد فتاوى ان قال الرواية وهو حسن بل قد خلاف النعمان في قوله التمسع عرايا
 الصلاة الى العصر قال النووي ولو سئل بحرم لم يبعد قال النووي ويحرم الى غير رسول الله صلى الله
 وسلم وانما احكامنا فاحلوا في المعنى الوقت ليس الصلاة فيها فقل لها لم يحررها الحاصل
 والعاد دورا نجا ان صفة التماس وسئل ثمة ما وى الناحية انه محل لصف العوارب وهو
 الاصح جعل الاول ارجح في موضع قطع طهارة صحت وان قطع بحاسنه لم ينج وان سئل في موضع المعوى
 وعلى الصلاة في المسح على التالى ثمة انه وفي المسح فانما الصلاة بوقت صحت الله بعد صلاته في ان
 الاستقبال وانما الصلاة في حال الاصل والعطف في بعد الساعى وعن الموضع الذي يرب
 من موضع سرت الاصل حتى الى الاصل السرة لسرت غير هاتوية دودا فاد اشترت لها
 فيه سئل الى الرعي وقال الا وهى هو موضع حتى الى الاصل اذا سرت السرة الاولى وفي النهل
 قيل له ثم علاها كوض ما ساعد من عليها الى كوض لعن الشربة الباسه وهي العطل وال
 سطر الاصل الا الى عار العطر دراج العيم ما واهلها فاد ااصل في العطر او الراجح بان مس سائر
 احوالها وانما عارها ككل صلاته وان جعل في موضع صحتها كاهرا وعلى نبي كما يفسد جهالين لان
 الاول دون التالى ولى الصلاة في ما وى الاصل لعل العطف ولى في ما وى التماس التماس
 بالسنة والحسوس ومواضع الجنب ومواضع المكييس وكوفا من العاصي الفاحه في النوادي الذي
 تام لله رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو واصحابه عن الصلاة فيرمع عزم الصلاة في الارض العصور
 ويصح على المذهب السور وروى ابو منصور اس اى ان اصابعه عنه انه قال المحفوظ ليس كلام احكامنا
 بالمران او لا يواب فيها وقال في الاصل معنى ان يحصل الواب فكون ما اعلى بعد ما صاعفانه
 ابو منصور وهو انقباس ولذا عزم على ارجل لسر البون اكره فان صلى فيه عصى وجهه حلاله
 حاتم مران احباب الحاسه شرط في الصلاة في السور والبدن وان كان في السجدة في احد جانبيها
 بطلت صلاته ان كان عالما بما عدا وان كان جاهلا بما لم يكن له الحال بعد الصلاة على العاصي وان
 اكوند الوجه اندك والعدم لا واصل النعمان فيها ان كان الجنب من المواضع او من الجاهل ومعلم الى
 حجاب الشرح سائر حجاب تكلف بالامر واليهي والسمان سور في هذه القسم باليس الامم بول الماورا
 جعل المني بعد لانه ليس يتكلم في السنان كالقنون والصبي وانما حجاب صحت واجابة وهو عن اسار

الاصح

واصحابه ووضع سرورها ومواضعها فانما عدا سور السمان منه وسوى منه المحدثوم وغير
 والعلف وغير ذلك كذا النعمان على من يلقى فقال عنه ماسما وعلى العصى والحقون على الذين
 هي من هذا القسم اسور السمان فيها وعلى القدم هي من حجاب التكلف لو ردد الله بها وقد
 ورد فيها العاطف الاخر باصحابها والعاطف اليه عنها والعاطف سارطه قال اسر الصلاة ولاعلان² ان
 استصحابها مبني على انما الحلال في انه هل اعم الى ذلك كون المظهر منها سريا واودا لا اعم الى
 الغرائل ان طهارة الكتب اذ اناب من السراط الحقون ما عدا انما عذر ان انكلام من السوط³ والاصح
 ماسما لا يصر وطحا فان كانت السروط لا سارط السمان فلا يصدق سريا واحاط به اذ ان شرط
 عند السروط ما لا بد منه في الصلاة عند العلم واداد بالشرط هاتما لاد منه مكلما وبالا لند
 متد عند العلم قد يكون بحسب اعم منه مكلما وقد لا يكون لذلك ولو علم بالخاصة بمسها فتولان
 برسانه واولي بوضوح المضا وها كالعولس في ما واد ارجل المصلي العاصي ماسما والموضي الرب
 ماسما وفي ما لو س التسم التام في صله ولو علم المصلي بالخاصة في ايتا الصلاة فعلى كيد سمان
 وعلى القدم برتبا والصبي في صلاته وحسب او صلا الاعادة وفي اعادة للصلوة بعد وجود
 الحاسه فيها دون فاسد منه لكن يح ان يحد كل صلاة بحمل ايتا سمانها واد ارجل بعد
 الصلاة في يديه اذ يوجه او الصلاة حاسه واحصل حده بها بعد فاهم كذا الاعادة لكن يجب ولو
 صلي صلات السور فله صرح بذكر ان الحاسه احداه وسئل في انه ارا لانه ليل يدره امانها سئل
 الر واني من ذلك انه يحمل ذهن احداه نعم لان الاصل المعافا وانما لا الشكر في وجودها⁴ اعمد
 ما اذ اسئل بعد الصلاة في انه يظهر ما كرت ام لا وعلى الوجه او طامد عن الاملا انه اذ اسئل
 المغير بعد العزم في انه كان يظهره لا يدره اعادة الفوان لانه اذ في الصلاة في الظاهر وهو يكون
 الايمان الى ان لا اسئل انه لا يصل به ماسا الا بعد بطنه ولو سئل في الصلاة في مسج راسه انها ولا
 سمع صلاة اخرى في سائر الزوايا التسم التام في الصلاة فصرح بحور الصلاة في بون الحاسه والنور
 الذي جامع الله منه اذ لم يحق منه حاسه من غير راحة في سائر النعمان والخاص من سائر النعمان
 من اذ ان الحاسان والاصمان اذ لم يحق منها حاسه على الاصح ليس غيرها اولي فصرح بان قال الوجه
 عزالدر لو را ما في بون من ريد الصلاة حاسه لربما اعلاه بها كبرها ويح والاسفور للكلية وان لم
 بل عاصا لعدم كنهها لان الامر بالعرف لا سرت على القضا ان هو لو قال الفقد ولو را اصحابا
 على اصبه فانه على علمه السبع وان لم يلق عيبان الشرط الثالث سائر العون وسائر القون⁵

فان يدعوا في القدم اربع وان كان الوب فيه خلاف فعدم في كتاب التسم ولو كانت فيه اواصر
 فاعلم ان لو كانت فيه المادد ثمانية فان كان فادرا على اليمن والاصح ولا ريب في صحة
 ما كان او سراجا له وصل لم يحج واواصره النوب او سه لهما الوافر من المادان صاحب الستر
 النوب والاشياء في علم عدد الاعلى احد عشر النوب الناب لهما بعد نوب فاعلمه اوجره
 بعد دخول الوب في حرجه عفى وصل عريانا في وهو القارة الوهان لتدري ان من اراد ان
 الثاني لوب الثالث على النار من انه لو ندر العاري على ان يصل الى لا وسجد في السط لا حرجه
 ذلك الرابع لو اوصى سورة اول الناس في ذلك الموضع او امره ليله مدحه الى الاول او ربه
 عليه فالراء اول من الرجل والكن اول من الرجل فان خسر رطلان والسر في المعها مال الانام يحمل
 المورع وحمل العرجه وانما صاحب النوب نقطه لمرثا منهم وليس له ان يحطه لعن وان
 كانت ابراء وحمل عريانا للصل عليه وسحب ان من لعه فان النوب فلو طائف وصل عريانا
 تسعي ان نور حله صل ما لو ذهب الما لعه وصل التسم الكاسه لو لم يعد الاو باح كاسه عجر
 معقوبها ولم يعدنا عله به فخرنا ان سرها كاسه فلو ان احدنا وصل به وبعد فاحبها انه وصل
 عريانا ولا يعد والى النطق به وكران في ما اذا كان بعد نوب فاهر لم يجد الاوصاف حال
 يصل عريانا وسطه اوله وصل على النماه وعجز اوله وصل على النماه حرر نوحها انما
 حله ان وصل عليه وانما وصل عريانا ولا يعد ولزمه ليله طارح العلاء للتسم وانما الرأه يصل
 فيه ولدا عليه على الصحيح السابعة للصل ان يصل في احسنه السبع له وصل للرطل
 ان يتقص وسعي ويردى مال القاص وسطلس فان اضر على يوس ما افضل ان يكون عريانا
 والامر دوا او اراد او سراجا وصل على واحد فالصالح ذلك ثم الزدائم الاراد ثم السراجا
 هذا السراجا واصار المحامي والسدي وعجزها ان السراجا وصل من الاراد ثم النوب ان كان
 صفا فليزله وان كان واسعا فليزله به وكالف من طرجه على عاصه لا تفعل العفاء فان
 وصل في اراده او سراجا وصل ان وصل على عاصه سراجا لم يعد نوباً صفة عليه وضع عليه صلا
 وانما الكراه منه ان يصل في ليله انوان حمار وصل في البراس والبص وهو الحسنة ودرج في
 في النوب والوطن والساق وطبقه صفة في الساب في السعة وصل السراجا وصل في الاراد وهو
 طارح على ما عدم في السراجا وصل في الرطل فان السراجا وصل في السعة وصل في الاراد وهو
 او سراجا انما ان الحسنة اي حرجه عله كاسه وانما انما النساء نوباً ان وصل

ص

حتى لا يجد الترفع والسجود فسدوا عورنا واليه انما يفسد العالم انما المشاء نوباً في جمع
 ارادها عليها والبراد الحلبات الملاء التي لمجد بها المزاء فوق ساجا وهي الحسنة وهو مراد عاصه
 اضي ما اراد على هذا الحلبات والملاء والاراد من واحد وصل هو اوسع من كاه والحق من كاه
 ولها ان يصغر على الدرع والكار السابعة لكن اسما انما وهو اول النوب على حسنة عجب لا يخرج
 منه من على الحلبات ويرفع طرجه على عاصه الاسر وقصير في المندب سعي لم سواين عله والاحياء وهو
 ان جلس على السعة وسحب ساجه وكسوى عليها سدره او سراجا او حقا الناب سدل النوب في
 الصلاه او عجزها ان كان الحلبات في المان كان لغزها لكون وهو ارسل النوب حتى يصير الارض في
 في اصاعه المحدث ان ان لمجد سوره وحمل يده داخله ويرفع ويكعد له في كتاب اليهود فعله قاله
 في معناه ان يرفع ويكعد ويكعد في يد الناب يصل ان يصع وسط الاراد على راسه في رسل
 طرجه من عريان جعلها على خفيه السابعة لكون ان وصل الرطل وهو مسلم او واصع يد على به وان وصل
 الرأه مسنة العاص من الصلاه في النوب الذي فيه صور او صلبه انما لمجي عله واليه
 الكاه به عجز لا يدر الصلاه على السجود واللسط واللسط واللسط واللسط واللسط واللسط
 السابعة عجز من الرطل الذي وصل في النوب او السراجا ان سمر ليله ارادته او وسعي بعوض
 او ندره في كسب عاصه سوا صلبه للصلاه او لحي امر وصل لذلك السراجا الرابع سراجا السلام
 وهو في الحسنة عدم ما يوج ليله حوربه فالحكم في الصلاه انما ان يكون بعد ورا اول الاحاله الاولى
 ان لا يكون بعد ورا منه فليج صلاه ثم السراجا في ما ليس تلاها فان طر حرج واحد عزمهم لم يصل ليله
 وان كان معها علك ليله وعجز من وصل جعل امر من وما ومن وعجز من رسي ول رسل من
 من الولاء واليوبان وان كان من لا يصل ليله الا انما السك يقول في وعجز وسه وله يومه ليس
 مدنها منهم وان كان كساحا وصل في سعي حرج القاصه والما من حرج لان صله علم الحرج
 وفيه صبر ياصل في نوبه مضد ولها ما فيها وان طر حرج من طر حرج لم عليها لانه سراجا ليله ولا
 يصل مصون يصل وهو الذي اقرق في نوب الاخرين واليه وفي نوبها حرج واحد عجز من
 اصحابا سكل قال الرابعي درام الانام رفع الحلبات في القول انما لا يصل على ما اذا اسعه صوف
 لا سعي على صوف المداين وحرم بالظلال في ما اذا اسعه من صفة وصلة السراجا انما انما
 الصلاه والانام سله عجز في ما اذا ان حرج السراجا صوف يصل ثم قال ليس هذا البرد دنا اوله
 فان السراجا يصل من نوب الصلاه في الناب او الواء وان كان استلها حرجا كان السراجا في الاراد

سئل الثاني يجب السلام على المصل فقال ان الصلح كمن ملو سلم عليه السلام سجدوا الى حال
 ولا بعد الفرج بل من سجد ان ردت في الصلاة بالاساء او بعد ما باللفظ فقال المصل الاول ان لا يردحي
 صرخ وقال صاحب الدعاء الركن الصلاة بغيره ولو ردت عليه في الصلاة باللفظ بطلب صلاة الا ان يرد
 وعليه السلام بغير العات وفيه قولان يا اسئل وجه الردي اذ قصد به الدعاء الكفار ولدا
 اعلم لو دعا واحد بالمحاطة مع الله بعد الله لك او رضى الله عنه وتوكل في التمسك بركته الله اذ لم
 دعاه عن الله له وركب بغيره فان كان ولم يسئل وبراء الاله المفسوخة في الصلاة يسئل بالاع
 المذهب يسئل يا اسئل الرابع الكلام المصل للصلاة عند عدم المحدث فاسوا الدعاء الذي
 والدعاء كقولها وانما هذا يسئل وان كان في غير محله فاداني يس من الدعاء فاصدا به الدعاء
 لم يقض ولذا ان قصد معي سنا اخر لنفسه الامام نحو قوله وقد جلس في غير محل فجلس في غير محله
 فاسئل ونفسه عن اصدا والصلح الدعاء على من اخرج عنه وفيهم امر بقوله وقد استودع الله
 اذ صلوا سلاما اسس ربه لم وكافعه اطلع بغيره ولكن سادته في كل اذ سرر لولا
 واسرروا اذ في احد من ياهي هذا الكتاب ومنه لم اسر في سبي ولا اسر في دحر سوا وصل
 في براءه الى تلك الاله اولها فربا وفيه وجه انه اذا قصد مع الدعاء عن هذا طلب صلاة وان قصد
 الاعلام دون الدعاء بطلب صلاة دفعا وان لم يقصد بها فان التوفيق ظاهر فلم صلح الله بها
 يسئل ويسئل ان يكون من اسس في فرائد اليها فلا يسئل او اسئل وقد قال الامام وعن في عدم
 الدعاء على الحب ان التمسك بالكون وانا الا بالفضل ناداهم بعد سنا لا يحرم على الحب وله صلح ظلم الادبي
 وحرم به في الصلح والتمسك به في التوفيق سارح الوسيط ايها اسئل ان القادر الدعاء ولو كان يسئل
 من مواضع من الدعاء بغيره لولا ما ابراهيم سلام بطلب صلاة ولو ان ما سجد به من غير ان يسئل
 فعما الى بعض لم يسئل ان قصد الدعاء في اسئل صلاة بالدعاء اذ به لقوله اما ان يطالب التوفيق ليس
 له الدعاء بما حال العادي ولو قرأ ان الدر استرا وعلوا الصالحات اولل اصحاب النار فان يسئل بطلب
 صلاة والا فلا وسجد لله قال التوفيق وفيه نظر ولو قال عند سماع فداء الامام انا لله فداء
 بعض من له كان عليه لله من الناس فهو عنه مني عنها قاله الفاضل ابو السجود ويسئل صلاة ان لم يرد
 التلويق ولذا لو قال استغفر الله او سبح الله قال التوفيق وفيه نظر ولذا الخ لم لو ان يسئل او لزم في
 الصلاة وقصد مع الدعاء ان كان قد اسئل على عكس او سار في غير موضع يسئل الله واما
 الله اجمعون الخامس السكوت في الصلاة انظر لفظا في السكوت الطويل او القصير في غير الموضع الذي

او من السكوت في سماع فداء امامه في العام اذ الرلوع او السجود او الخلوس وتعالى الصلح
 في الصلاة وصلى السجود بما اذا سكت بغير عرض وقطع فاما اذا سكت بغير عرض لغيره في الصلاة
 يسئل بطلب صلاة يسئل بطلب صلاة لا يستأثر بغيره ان (صدا) انه على وجهه في الصلاة عند الغزل
 البعد ما اسئل ان لا يسجد في الصلاة في الصلاة لا يستأثر بغيره ان (صدا) انه على وجهه في الصلاة عند الغزل
 حرام وفيه وجه انه اذا سئل في الصلاة ان لا يسجد في الصلاة ان لا يسجد في الصلاة ان لا يسجد في الصلاة
 الطواع والمراد من المائل فاما الاخر فيصان على المصل اجزاء الاعمال التي في الصلاة طوع
 سبي يدان طوعا او صرفا فان سجد بعد الصلاة وانما الفعل المصلح بان كل من فعل
 الصلاة لرلوع وسجد اسئل الصلاة ان يرد في الفعل التمسك انما يسئل اذ انوال فان سجد
 ان في خاصطو وسك ربنا ثم في خاصطو او طوعا او صرفا من سجد في الصلاة انما يسئل اذ انوال فان سجد
 من الفعل وكذا من سجد في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 وجه المذهب ان بعد السكوت يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 ربه كان في صدره انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 سجد الخوف فانه يحل الركن والعقد وعند الخاصة وفي احكامه عند عدم الخاصة كلام سبي واما
 الفعل الواقع على وجه السكوت فان كان من ضمن فعل الصلاة لم يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 لرلوع اسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 فالقيد والى ان في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 ان اول صد الدعاء او في الكلام المصلح من الناس فان اول صد الدعاء هو الذي يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 صد الكفر هو على الوجه في الكلام انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 فاما ان يخرج منه ذنب راسه ثم يسجد فاما ان يخرج منه ذنب راسه ثم يسجد فاما ان يخرج منه ذنب راسه ثم يسجد
 التي احتسب يسئل راسه بطلب صلاة بالعود وفيه وجه انه ان يخرج منه ذنب راسه ثم يسجد فاما ان يخرج منه ذنب راسه ثم يسجد
 لم يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 اذ من في صلاة الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 مطلقا لانفعال في الصلاة لا يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 وبنو منها يسئل ان لا يرد فاسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة انما يسئل في الصلاة
 او غيرها او يخرج ساجدة ووجهه وتكون السجدة في موضع الركن فاصدا وعن دماغ وصل لما ادراج

[illegible]

العراق

[illegible]

العراق

[illegible][illegible]

الطهر والمعادون غيرهما ان كان في الامه راد فصلة بان كان امامها العلم او اخرج او
 معها الى ارضها ما شرب استحب الاعادة والاملا واداسحبا الاعادة من قبل سجد او في كانه
 في الارض من بابها او في مكان اخر من العولس والصحح انها الاول وعلى هذا في ما سوي الناس
 احبها ان سوي بالفرقة الصلوات والاربعاء سوي صلاة الوقت والظهر والعصر ولا يفرق بين عرضة
 بعد الظهر الصلوات والاربعاء واليهودي قال الرابع ويستحب الذهب ان المعاد يطوح ان يسجد امامه
 العرب وعرفها من الصلوات ولو بعد طعن في الطوع على الخلل في الطوع منه الطهر من الصلوات ولو
 ثاب الصلاة بغيرها فوجها ان صحها انه بعد ما راسها ان سوي بعد سلام الانام وسعها ان
 يكون مع الاول ورا قال السوي وهو على المال القديم ان الفريضة اقلها لا يحسب والله تعالى
 يحسب ما سوي واما في ما كلفه وعلى هذا سوي بالناس الفريضة بعد العرب لا ياد احد الوصل
 ان لا يمسها في من والى ان الفريضة اقلها يستحب الناس للفريضة من من صل سجد او من الاخر ان
 الاول على السادسة لا يفرقة للمسلم في ريل ان كانه سوا احتياضا منه او في ريل لعله او في من
 الا بعد يرفع عنه اركان اللزق على السوي ما يمسنه وسقوط الامم على من ولا يحصل له فعلها اذا
 ركنها عدد والاعداد تسان عات وصاحبه الاول العامة منها الطهر سوا ان في السلي او بار وركها
 الوصل على الصحيح ومنها الرج العاصف بالليل دون النهار وصل في النهار ايضا ومنها البرد والبرد
 بدر من الليل والنهار واخر السجد عدد من الطهر فلولم يرد واكان له الخلف عنها قال الرابع في ريل
 العدد وان اردوا والى عدد ان في الوقت الذي الاعداد الخاصة منها ان يكون من من سوي
 الحضور وان اقل كان لم ينس لو خرج من من وصاع يسوي في حصة فليس بقدر ولا شرط ان يبلغ
 كونه الصلاة فاعدا وصاحبه ان يحد منه السجد الماشي في الطهر ومنها ان يكون به صوم او عكس
 سجد من بعده الطعام او السراي وسعه لمعه اليه فسد الاكل والشرب وذلك كما ان يحد في ريل
 اكله لم يفرص ما قل في ما سوي الكون وهو ان في الا ان يكون الطعام ما سوي عليه ونهه واحد
 كالسوي والشر ولو كان حرج الوقت لو سجد بالليل يرد وصح على الصحيح ومنها ان يكون نحره صاخان
 صاخر لو كان عند قبرها كان او صاخر او غيرها ما كان له منعه من عليه صاخر في غير الصلوات على الصحيح
 ومنها ان كان على حصة او ما له او من ثمنه لثمن من يحد او ساري او كالم او عزم لا يرد او عكس
 ان راء وهو باخر من صفة له الخلف بذلك ولا يفرق ما يكون من كالم حرج من عليه الحضور
 ويوجه الحق في صوم الحور على المال ما اذا كان صوم في سوي او يحد على المال ولا يستعمله او كان

سجد

سجدوا او عند سوا او روجه ماش ورفا يحصلهم ذلك الوقت او كان مستد صلا رخوا الطهر
 لوزل ان كانه او روض من صفة ناله او سجد واستعمل ما سجد له وسما ان يكون عليه صاخر او
 طهره بصفة لا سوي وهو رخوا العفو لوجبه وله انما كلفه او على مال سجد سجد العفو على كلف
 وان لم يكن رخوا العفو فلا في معناه صلا العفو فانه السدي والعج واما العاصي الطهر راس
 الصاع وصاحبه الدمار هو في الراد السري واما عند الراد الذي يبلغ الانام والشر والسر
 فليس بعد ريل الحلف انه لا يعمل العفو واستشكل الانام هذا العذر ومنها ان يدان احد
 الرخص وهو المول والعائد في معناه ان يرفع الرج على من الصلاة في هذه الاحوال ويجب
 ان يرفع يده ثم يحد وان ثاب ان كانه ولو علم حرج الوقت لا يعمل لو كان احبها انه سدا الصلاة
 راسها بعض طهره ثم بعض فانه الرابع في ريل ان يكون صاخر بعدت الى ان الصلاة لا يصح في ريل
 وهو روضه وصح المولى الخلف في ان الاول ان يرفع يده او يحد في الصلاة فاكده
 ومنها ان يكون بارا او سوا له بقدر في الحلف سوا واحد ما سجد غيرة ام لا ومنها ان يحد سوا
 ويرجل الرضة ومنها ان يكون قد اقل صلاة او يوما او ليليا وكو فائمه لانه لربه ولم يمسه ان لا يحد
 او عاكه فان الله او كان تطوعا لا يحد له لم يحد ومنها طهره اليوم ان سجد ان كانه ومنها الرولة
 فرفع مده من الصلوات واكر العلم ان لا يصلا في السجدة في السجدة منهم من سجد او روزه اذ رجا
 ان الله من العفو يحصل فصلة ان كانه واكبه ونهه ان كانه ونهه ان كانه وصا الطهر والعلم

باب السجدة

في صلاة الله وهو ينقسم الى سجد وسجدة والكلام في سجد في ارض
 امر الاول في الصلوات المصححة ومن سجد سجد وهو ان الصلوات ان يكون صلاة صحيحة من عند
 المأموم مع او يكون صحبة محمد احد ما او عكسها القسم الاول ان يكون صلاة صحيحة عند سوا الصلاة
 المجدد والحمد ومن على يده او توبخا سجد او لم يحد سجد او ناله في الصلاة ما دله ان كان او لم يحد
 فله الصلاة والحضور والسران فلا يكون لم يحد واحد من صاخر ولا الاقصداء القسم الثاني ان يكون صحبة
 في السجدة الانام لوزل المأموم والعكس هذا على وجهين احدهما ان يكون الصلاة في العود
 كالعاقدين يعني وهو لا يصعد المأموم من من الترح ولا من من المراء ولا روضه لا يعدل في الترح
 والسجود ولا الثمانية ولا في راء الناكه ولا في السجدة في الروض او ثابلي لا يصعد وهو العكس في الروض
 ولا الشبهة ولا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في سجد استدانه وفي احد ما سجد واما في الصلاة
 والحق ان المأموم لم يعلم ان الانام ما في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم انما يصاحبه وان لم يعلم انه لم يحد

وحيث اني قد كنت اريد ان اكتب اليك في هذه الايام
فما اجد وقتا لي في هذه الايام فاما اني قد كنت اريد
ان اكتب اليك في هذه الايام فاما اني قد كنت اريد

من أركان السجدة على باب دار أول ما يصلح من سورين على حوار الكعب له نوران فصل وقطاع اصحابها
 باعوا في المسجد البيع وهو صفة في الامم ستة بعضهم إلى العدم وتطعم به بعضهم وخرابا ثانيا اذا كان
 المسجد مملوكا فلو كانوا يصلون فيه فترادى الثالثة حور الكعب بالمطر والوصل في رتبة الاول
 بالرباط الثلاثة في السجدة بالسرط وجود المطر اول الفصلين على الذهب وصل لا يبرط في
 اول الاول فلو سيع في الصلاة ولا مطر ثم المطر في رتبة الاول حوار الكعب على العولس في رتبة ادا
 نوى الكعب في رتبة الاول فلو كور الكعب واصحابه ارباع الصلوات وحرم به المادري والمول بالبروز
 وهو ساد وشرط وجوده عند المجلد من الاول والحكم بالناسه على الجمع ولا شرط وجوده في رتبة
 الناسه على الجمع في حوار الكعب في رتبة الناسه نوران فصل وقطاع اصحابها وهو صفة في بعض الكتب
 البيع وعلى هذا لو كان طابعا للسر في البحر وضوران سدة البرج نحو صفة في بعض الكتب
 لم يخر له الناصر وعلى هذا في السجدة فقال حور الكعب في رتبة الناسه وطعا في حوار في رتبة
 نوران وعلى هذا في حوراء قال العوامون والردائي فصل الاول في رتبة الناسه سوادام المطر في رتبة
 الناسه ادا قطع سدة وقال السعوى ان استطاع فصل رتبة الناسه لم يخر الكعب وعلى الاول في رتبة
 كما لو اخرج الناسه الكعب ثم اقام فصل رتبة الناسه قال الراعي في رتبة هذا ان كان لو استطاع في رتبة
 الناسه فصل فعلى اسمع الكعب ايضا وضار رتبة الاول ايضا فتروى الاول حور الكعب في رتبة
 سدة ما بالسرط بالسرط وجود المطر اول الفصلين واهرا الكعب قال القماني ولا شرط وجوده في
 الخامس لانهما كانت من الصلاة قال الراعي في رتبة سارخ في هذا ردها ما الى الالفين بدل الرابعين
 وانا الكعب سدة بالبحر قال العمالي حور ايضا ادا حور مع الناصر في غيرها تحط في رتبة بعضهم
 فصل الكعب ثم العقر ولا سدة وجود المطر في رتبة العقر فاسس وقال الردائي الكعب الكعب سدة
 الناصر ولما تقدم على الجمع الثاني اذ اخرج الى اربعة من الصلاة بالجمع السجدة صار سدة في رتبة
 الاولى اذ بعد ما وصل السجدة في رتبة الناسه اناسه الاقامة او وصول السجدة فصل الكعب سعة
 الناسه الى رتبة الاول واصله على السجدة ولو صار سدة في رتبة الناسه نوران فصل وعلى هذا
 فصل الناسه اذ وصل علامة السجدة في رتبة اصحابها الثاني والآخرها انما لا يصلح ولو صار سدة
 هذا الرابع من الناسه فصل بعض منها نوران على الوصل في رتبة اذ اخرجها في رتبة سدة نوران
 المطر لا يصلح وخرج الانام في رتبة الوصل في رتبة الناسه فصل بعض اسكان فصل اما لوطن
 ان الناسه سدة المطر من الصلاة انما في رتبة الاول من رتبة الناسه فصل بعض اسكان فصل اما لوطن

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم لو ادرك في العام الذي الحزن مذكر للزعة وانه لو ان الرزق للماني صبر
مذكر للزعة التي عليها ما جنى لو ادرك الرزق او لم يدركه في احوال العام الذي عليه قال السجود
مذكورا لظن ان من الصبر ان يروي انه لو اصاب على رزق واحد اجراء قال السجود والاطلاق
المون مذكر للزعة تمامها للذي العزالي على عن صاحب القريب انه المون مذكر للزعة وهو
عن صاحبها عنه عمن وعوران مون الكلام اسمه على المائل عنه في احوال الرزق والزعة
التي في موعده صلاة لسون الشمس واحد امس احداهما اعدا فادخلها معها لم يصل وان
اذا عطفها شرع في الصلاة للماني ولو طالت سجدة فلم يدركها لم لا يدعها ولو طالت سجدة لم
السنن اذ لا لم يصل ولا جعل يقول المنيح وان اكلت وهو في الصلاة انها الماني عود الشمس
فانفسه فلاحها لها وان كانت في الصلاة انها رانما صلاة صوف القوم معها انها واحد امس
احدها الا خلا ثامر والماني طلع الشمس اذا اكلت في القوم حاسن بعد لم يصل ولو اكلت وهو
صلى انها لم لو بعد اصوبه بعد كل يومها لم يصل وان بعدت فحسبه حاسن لئلا يورد
الصلاة ولو طلع الفجر وهو حاسن او صفت بعد كل يومه وصل طلع الشمس في احوال كبريد الفجر
انها لا تسون رصديها وعلى هذا لو شرع فيها فكلت الشمس بل فيها لم يصل فليتها كافي
الاعلا وكعب الصلاة في هذه الحالة تحو انما يصل الطلوع والندم انها فاب والسنن ان
صلتها في محلها طرعا ان اذها انما اذا اعان حاسنا فادام لم يغف وعلى حاسنا تحو السجود
طعنا واصحها طرعا في كالتس السالك قال في الام ولو سجد الشمس ثم حدث جوف صل
قضاء الكسوف ان في الكسوف صلاة سنة الحون بالانما ص بوضه والاداناسا فان امكنه اخطه
والصلاة حطب والاعلا وان تسب في حصر عمن بعد رصوا الى العهد وان تسبهم في الصلاة
ما نزل في الكسوف صلوا صلاة الكوف وان لم يلبس صلوا صلاة الكوف طالع في كل يوم
الرابع اذ اصبح عند رصون وقام في الصبح انه اذا اصبح صلاة في وقت واحد دون
الرحمان فويها المالك وقد صور الاول اذ اصبح عند رصون فان صليت في صلاة رصون
وقتها عمنه والاعلا طان احداهما فانه لو ان احداهما عدم صلاة الكسوف وبانها صلاة العيد
واصحها الطلع بالاول ولا السط الى قول المنيح وعمرهم ان الكسوف لا يصح الا في الناس والعمر
او التاسع والعشرين والله تعالى على كل شيء قدير وقد روي انه وقع في غيرها وهو ان يوافق العيد
الناصح والعمر او الناس والعمر ان يصوم باحدان رمضان واحد وعشرا في رمضان وفي كل

الكنية

احسنه كواكب في مواضع بعد اليوم الناس والعمر في خور ونوم في الاسر فستنه الله الاسر
الناصح الواضح الكسوف راقعه او سرفها من احوال فافله ان عمنه من صدى الوان النبوة
بدسه في الاطراف رصه فلما عدم الحجة تحط لها ثم على الحجة ثم على الكسوف ثم حطت
انها كذا قال في وقال في الدخاير شعير في رصه الحجة فلكسوف ولا حط له رصه فلما عدم
الكسوف فصلها رصها فعدا في كل رصه الباقية وبل هو الله اصل احوالها ثم حط حط
الحجة وبل رصها سائر الكسوف وناعدت في رصه رصه الحجة فلكسوف الحجة فلكسوف لاهي وقال
في السطون الحطه الحجة والكسوف انما اذ اصبح العيد مع الكسوف فلكسوف ثم حط
لها بعد القلائس حطس بدورها العيد والكسوف رصوي الحطه لها قال السجود رصه بطر
واخطت اربع حطه لها الله الواضح حان الكسوف او عند عمنه صلاة احسان م
سعيها الانام لم يصل بعد صلاة الصلاة الا في وسعيها عن ولولم يحضر احسان بعد اذ حصر لم
حصر ولها افراد الانام كافي سعيها واسفل فو والباقين الصلاة احوال الواضح حان
وعند الكسوف عدم الحان وفي العهد والكسوف الكلام السابق ولو حصر رصها حان
فان لم يصل في وقت رصت الحان بطعا ولر صان بدت الحجة على الصبح المصروف وقال ابو محمد
عدم الحان قال السجود وهو ملط الراية الواضح عند الكسوف واستسفا وحان
بدان الحان ثم الكسوف ثم بعدم الاستسفا فان حط الحان حطه واهل اجراء والمراد ادا
ان في الوقت ولو اصبح لسون ودر على قول الكسوف راعى بعد طلوع الفجر او رايه في
سنة الفجر عمنه صلاة الكسوف انما اذا انما على الكسوف بعد طلوع الفجر وهو اكد
سنة الماور على المذهب ان رصه خرج من طلوع الفجر ولذا الحكم في بعض الفجر على القول بعبادتها
الى الزوال قال السجود ولولا ان الكسوف لم يعد روي الامام والناس في الناس الى من صلوا
الكسوف فان كان ان يكون صلاة الظهر بها صلاة فانه قال وان كان عمنه عند الزوال فم
الكسوف ثم على الظهر والعصر فان كان عمنها ما بها ثم على الكسوف فمعه ولم يرد للكون
قال ولو المسند وهو في الوقت بعد الظهر على الكسوف ثم حط على عمنه واما ان حط
الذي في الفجر فانه رصه او عمنه على الكسوف وحط ولو حصره وللم الى طلع الشمس رصه
لها الحجة انه قال ولو سفي الفجر رصه صلاة العام فلكسوف الكسوف انما من رصه
ان على صلاة الكسوف في رصه الحان رصه الحان العادس احسان صلاة فانه بعد الكسوف

كعبا من الفاضل اللهم ان تعاد والبلاد من البلاد واحمد جلالا بلكوا لا ابل
 اللهم انت لنا البرق وادرك لنا الصبح واستغفر من ركان السما اللهم ارفع عنا الجحيم والنجس
 واكف عنا البسمة عيرك اللهم اناستغفر الله لك تحفارا ام نراستغفروا زلم ام كان
 بمباركنا قال السور في الدنيا لم يمت ما بعد عليه السلام اللهم استغفرا غيبا معنا
 ما عا عرنا ما عا خلا عرنا هل اللهم استغفر عا دل وها مكل وانشر ركنك واصي لعل لك
 اللهم انت الله لا اله الا انت العلي وعس العفرا التول عكسا العيب واصول ما اربح عونا
 الى من ولس ان دعونا الى السما ومذرون ان عيرس عكسا العيرس الى البلاد الاستغفا
 واسلم ان يقولوا كانا اوم علة السلام وساطلنا اعنا وان لم يغفر لنا درجنا السورس من
 اكاسر وسولوا كانا قال يوسف سكاك الى لك من العالمين وسولوا كانا قال يوسف عليه السلام
 الى كلب عيسى فاعفرك بعفركه انه هو العفرك الرصم ولس احسن ما طغر السور في الدعاء
 الاستغفا ان الناس استغفروا انعام منهم بلال من بعد محمد الله ولس عليه بم قال يا عيشة
 للجهة الستم مفرس بالاساء قال اللهم اناستغفر يقول ما على المحسن من سبيل وقد
 افررا بالاساء تهل لوس يغفر لك الا لكنا اللهم اعفركنا واركننا واستغفروا قال
 السور وسعي ان دعا بكما الترت وهو الله الا الله العظيم اكلم لا اله الا الله رب
 العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات رب الارض رب العرش الكريم وناور
 ايه عليه السلام كان يقول ادا لره امرايحي ماسوم انما في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة
 ودا عدا النار وناور ايه عليه السلام علم علما ادا رل به لرب اوسد ان يقول لا اله
 الا الله الكريم العظيم سكاك ساول الله رب العرش العظيم اكلم لا اله الا الله رب
 ايه عليه السلام قال دعك الكفر اللهم ركنك ارحوا فلا كلف الى عيسى طرود عس واصلي
 شاني كله لا اله الا انت وناور ايه عليه السلام انه يقول عكسا عكسا ايه الله ولى لا
 اسر به سبنا وناور ايه عليه السلام قال ان لا علم كله لا يقول عكسا عكسا الاخرجه الله عنه
 فله ابي يوسف عليه السلام بادي في الخيام ان لا اله الا انت سكاك الى لك من العالمين فروع
 مسون ادا رل الاسام الاستغفا ادا رل الناس وادالرب الانكار وحررنا ان يكون
 ادا الربوع اسح ان ساولوا الله صرعه عكسا الى بطون الاوديه يقولون ماورد في الجذب
 اللهم عوالمنا ولا عكسا اللهم عوالمنا ولا عكسا عكسا ولا عكسا ولا عكسا ولا عكسا ولا عكسا

اللهم

اللهم على الطرب وسات السحر بطون الاوديه والاسرع لندل صلاه وسكان سول لازل
 مطر منع في السنة وكسيف عن مدنه صلا عوده نصنه المطر فان حصل في الوداد ادا سال
 وسوما وسح ان سح للرعده والبرق واسبع عن البرق قال الماوردى كان السلف طرهون
 الاساع الى الرعد والبرق ويقولون لا اله الا الله صرح سوح مدوس جهاز الاحداهم
 ان يقول عند رول الطر اللهم صنا ما عا وان يقول عونا مطرا سولنا فان اعتقد ان النور هو
 المطر لغروان اعتداه علامه لبرول المطر عاده واراد مطرا دوف لنا حصل الله لم يفر
 لعل بلع والابوا هل لبروج وهل يانه وعسرون كما يطلع فلعله عر يوما واحد منها وعكسا
 معاملة وسح الدعاء عند رول المطر وان سكر الله تعالى ولس سب البرق ودمر ايه سال الله
 من صرنا وسعديس صرنا ولا عكسا ان يقول اللهم انظرنا
 احسان عكسا اسم الله وكبرها اسم العيش وقل عليه وصل على ما يبع والكبر اسم
 للسر والاعمال للعيش صان الا اذا كان عليه سب والوب عكسا الروح احد والروح
 احسان لطيفه وهي يانه اسس عكسا السعة والبرق وسح لكل احد ان يكرس في الروح
 وان سعه له بالوب وود العالم ووطع الساجر سح ان يانه لحاء وللال كن سور الحاء
 وود في حق المرص اسد اسما وسح المرص العير على الرض والرضي عكسا الله تعالى
 واما سب السور عكسا السكيا واصلي السكيا في السكيا عكسا اوسعه هل الاصل له
 الدعاء او السكون والرضي فقال الاثرون الدعاء افضل وقال اخرون السكون والرضي افضل
 وقال اخرون الاصل ان يقول ولما ناله رخصا عليه وقال السور الاول ان يقال خلع
 لاصلا في الاقوال فان وعد في فله اساء الى الدعاء فوالد ان وعد في فله اساء الى السكون
 هو اولى قال وسح ان يقال ما كان المسلم قد عكسا اوده من فله فله اول سورة عكسا
 وما كان للسكيا عكسا فالكسوف في ابل وسح له الدادى وذلك لاسا في السكيا قال
 مطرول الدادى سول لا سول عكسا ولم ادا عكسا فلا ياتي استغفار الطيب الكافر وودري
 اس عكسا ان السكيا في ايه عليه وسلم امر سعي في وياض ان ياتي الكارب من ككس السعي وكان
 في مرس رل به سب سعه وكل كاترا وكس الزاهة على ساول الطقام والدوا وسح له رل الاس
 ما الحاق ولع عكسا الاس والناق قال السور وهو صعب ارماعل ركونا رل الله على رة السكيا
 واكس ولس سب اسكيا وسح لغير عكسا ان كان مسلما فان كان مساطر ولم سعي الا انراة اوصوار

حاشية اوتمه بلم لا يوتي سره الله على العاقل و قال اصحابنا عند ما رآه دافعا
 السور في الكلاب في كاسه بالوت ان طما ارجس سرطه و قوله روح الاسراف قال بانه دفا
 مسد حاشية و بصره بلسان في اوردنا ان قال في نا ارا اننا في سلم له اوجه و منه ارجف لها ارجف
 فان عليه احرار ان العبد منه السقف و هو رات على قديم في ارجف الله ارجف من ارجف و ارجف
 انه قال ادا دعد العرس على و هو رات على ارجف في لونه و السقف في ارجف من ارجف و ارجف
 ما هو رات على و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 من على ان الله سرط ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 عمله و لم يعمل العرس و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 لمدى ان لم يرد في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و منه الله ان يكون عمله عند حوضه الماء العجاج انه في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 على الله و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 الله الى و وضع قال سمور لا يد حله احد من العاقل و من بعده على عمله و للول ان يرد حله و ارجف
 على سلا و ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 الاول ثم موضع لوج ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و منه و حاشية عمله ثم ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 ما حاشية و ان بان حاشية راس الحارث و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 من الله انه سرج المنصر و طبع في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 عمله انه ارجف و ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 الاكافه ما في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 حاشية ما راد العمل به و هو ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 العمل ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 بالدر و من لم يكن و لو ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و في ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف

اللائ

اللان الواقعة بعد روال الدرة و في اسفاله و منهم من فعل ارجف في ارجف و منهم من فعل ارجف في ارجف
 و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 من ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 عاقل و منه حاشية لا سطر الله في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و من ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 الى الموسط و من الموسط الى من الله ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 حاشية في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و من ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 با حاشية الكفة و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 ثم يرد على حاشية الاستعلاء و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 المجد حاشية حاشية ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 لوج و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 اليهودي كان ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 من الواجب ما لوج ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 في حاشية و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 في حاشية من ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف
 و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف و ارجف في ارجف

[illegible][illegible]

وانتم القدر من ولاعه وملكه وملكه في العين وانما المار عند العين والى فيها
في العين وقال القاضى في حلهما وهو العلم بان دونه الكاد عنه المحور وقال الماورى في المحور
الثالث عشر لا عمل من العرا لا في مواضع اقدار ان سلا السب يقول انما يصدر بالمحور منه
عنه ويختلف ذلك باختلاف الملاءة ايضا وهو في السلا ان كان اسرع منه في الزاد ورجع منه الى اهل
الجبيل والمحور عاربه وبنو البراء على في العاربه المسئلة ومنها ان يمشى من تحت دونه من غير عمل
فانتهت اليه كنه نادر المسئلة وان من خرج للعين له ملاءة اوصه اظهرها له فاعلم سعرها بما نال
صعق وبالله ما على حرمه من عظم ادمه وان معبر دونه قول انه اوجب احضاره على غيره ولو رجع الى
في العين دونه فهل يمشى كنه دونه وان ومنها ان يمشى في الارض معصومة بالاول فاصحابها ان يركب
فان ان وكلية احضاره اصبه وان يركب قال الامام وهو ان يركب ان يركب او احضر قال الماورى لو كان
المالك لما اقر السب بدونه ان يمشى في بعض الارض بالدم في احضاره العاصب على يده وهناك ومنها
لو كان من يمشى لم يركب منه للعين في اظهر الوضوح ولو كان من يمشى ملاءة فلكل من لها رطل على
في العين قال الشيخ ابو محمد فان ارجل العير ولم يمل عليه البراء فبعضه على انه خرج ويصل عليه وقال
بعض اصحابنا ان يمشوا عليه وهو في اللحد قبل الاحالة يرفع له ما سئل دونه ليطر بعضه قال وهو
خلال العين ومنها لو كان في يده معصوم او يمشى على يده ليرد على صاحبه ثلثه اوصه اظهرها
انه يمشى دونه الى العين ويطلع به فاعلم وبالله المحور منه ويصنع اقول الى العين وحرمه ما
وبالله ان يركب السب وكان في السب والبرج هذا حرمه لم يمشى والانس ورجع ورد واصحاب الشيخ
ابو طاهر والحائلي اظهروا وعلم هذا اهل القبة في مكة السب او على العاصب او لا يصير من السب
اصحابا لبعض العبيد الباصر ولا يملك ان الكالة ابتداء على العاصب قال فان لم يمشى في العين
الارض لرجع دونه فيها فمضى ان يكون ارجل الارض كان القبح وانما اصحابنا في ما اذا رضى المالك
بالعين هل للعاصب منه واصحابنا في انه هل له منه قبل ملك المالك ولو كان الرجل في يده حرمه في
منه ويرجع هذه الاوصه قال الماورى وسعى ان يطلعها ما لا يمشى قال ولم ان العير الراعي
ومنها لو كان في العين العير وصحة وضعه الرضا على الصحيح وندمهم وبالله لو وضع في العين
اه فيه من وارجح دونه صاحبه المهدر بما اذا اكله كمال صاحبه قال الماورى ولم يوافق على ذلك
وصه ملاءة لا يمشى ولو كان السب قد استلغ ما لا يمشى فان كان يمشى وكل صاحبه دونه يمشى
حرمه ورد على المالك قال صاحب العين المالك يمشى ورجع عليه اوصه ملاءة لا يمشى في ارجل الوضوح

حرمه وقال القاضي ابو القاسم العير يخرج وتخرج منه من يركب وعلى ارجل الاول لصاحبه ان يركب من يركب
في دونه ويخرج الى الارض المحور اياه من يركب المصالح او يمشى قال فان المال له فهل يمشى ولو
حرمه ويخرج منه ويحضر احد من يمشى او العتاس اخرج في العتاسي واصحابنا المحور اياه
فان اذيق حرمه فادعى اليه من واحد المال فان كان يمشى فيه احد منه رد فادعى ردها
قال الماورى ان اكل في الارض الدون فيها سئل او يمشى في حرمه الرضى بعله منها وانه عير
الرضى ايهج ردها او اكل على رجل سباه ولم يركب منه سب او اعطى واحد لصاحبه دونه
العهد على نفسه فروع الاول اذ ان كان في يده وحصل من يمشى عليه وملكه
عليه وكما ان كان يركب السب او يركب السب في الارض لم يركب قال القاضي في
لو كان يمشى في العين قال القاضي ان كان اكل السب فليس يمشى على كماله العار اكل في السب
البراء قال الاصحاب ما قاله القاضي اولي اتصال ان يركب من يمشى قال الماورى هذا السب
وذكر الشيخ ابو طاهر وصاحبه السب دونه ان يركب في حريمه الكبر والكنز القاضي في
وقال انما يركب الرضى كماله القاضي قال وقال القاضي ان لم يمشى من يمشى على يده
في البحر حرمه من يمشى كذا في الامم رطل الاصحاب انه قال لم يمشى وهو يمشى والرضى في السب
مدعى الرضى ويخرج منه السب في اتصاله دون الرضى قال دكانه يمشى في ذلك صاحبه المهدر
والسب يمشى وهو يمشى الرضى لا السب دونه انه لا يمشى في ذلك
حرمه من يمشى فان كان يمشى صاحبه سب حرمه وارجح ذلك ان يكون له سب السب قال القاضي
صاحبه فاعلم اوصه اصحابنا لا يمشى على يده حتى يكون الحرس قدس وقيل يمشى العاربه بعله خرج
والقاضي انه يمشى بعله ويخرج ويطلع به فاعلم وعلى هذا قال الشيخ ابو طاهر سب في الوضوح الذي يمشى
قال السب يمشى سب في العين وقال الرواى عير انه سب يمشى السب انه يمشى في السب
صلى يمشى من يمشى في حريمه وعلق كماله فاعلم قال الشيخ ابو طاهر سب في الوضوح الذي يمشى
معين ودون لو كان يمشى اصحابنا المذكور فيها اصحابنا هذه السب من السب والصواب ان يركب حتى يكون
احضاره في اليد سب من السب في السب الشرعية الثالثة فانما الوضوح وانما السب من السب
اعلان في مكان الشرب عند سب السب والصواب احضاره الحرام الحرام على السب الراعي ما في الخلاص
من صاحبه عليه السلام حوا كاح القبة السب في ذلك بعض القبة ان هذا الوضوح طلاق الاصحاب عند القوا
على ان الرضى الماورى منه عند النفاص بعله عند ارجل حرمه فاعلم وان لم يمشى

انه من و حور و بنت له اقسام اصابا ولو فعل ذلك النكاح والدم قال الامام طالع
لو انتم صنفوا صنفاء وفات منها وحده كانه سوا كان سعة اشهر او اقل سوا كان
سنة صاه سمن او اقل الامام ولو القه لكون سعة اشهر من عرسانه محر و احد ربيعه
العصا من ولد اجوتي الهندس ولم كالف سنة الا الكرني قال الناصي ورايت من حالي حونها لخالق
وقال الاول انما ان ثابت من القلي والولد يحمل في طيها ان سق وهذا الاصل للوجه الثاني
لكون ولها معرفة من الخلقة ونسبها الفرع الثالث لو اهدم القبر حرم اولاد الميت ان
يرثون كاله ومن ان سمن وخلق ومن ان سمن الى عن القول في المعية والبيكا
المعيرة للمعية ودرنا سالي به صاحب الميت ومعد حريمه ومن خصته من معية النسبة
والاشية ومنه سائل الاول المعيرة سبعة اوسنة ومن ان حرم اهل الميت الميت والمهر
والرضل والموا لا الا به بلا عدها الا حارها وعرة القلما والصعفا على اصال المصيبة والحدان
نكل وامن من ان يكون العري والعزاة سلمي وناويا ومن اهل الميت اقالا نوا او
لها وهو ان ينفوا حتى ينفقهم من ارايد عرسهم قال الساعي والامام وقل كانه دان لم
لهم نكا فان ذلك عده اكرن وكلت النوبة وللارسل سمن ان ينفوا حتى ينفقهم
المعيرة اكل على الصير ودرنا وعد الله الفارس من الامم والمجد من النور وناويا اخرجه ودرنا
وذكر ان صاحب رجوع الاسود كلها الى الله والربا الميت ان كان سلمي وناويا لعزاة به مادن الله
واسم الساعي ان يقول في عيرة السلم للميت ناعري به اهل النبي صلى الله عليه وسلم فست يكونا املا
يقول طبق اكرن ان في الله لا من كل مصبة وقلما من كل حال ودرنا من كل حال والله طلعوا
والماء فادخوا فان اقصا من حرم السوا وان يقول اعظم الله اهرل واحسن عزال ومكر لست قال
القراي ويقول وقله على معنى الله صلته على فان كانه الميت لعللا اسبح ان يقول بدل قوله
ومكر لست وقله لدرنا وفي قوله اعظم الله اهرل الى اص له اوجه اصحاب الله عدم الدعاء
لغير الله الخاطب والى عدم الربا الميت انه اخرج يقول عرسه لست واعظم اهرل والى
انه يهرنهم وفي عيرة السلم نكافز اعظم الله اهرل واحسن عزال والله صاحب الله يقول اعظم
الله اهرل واحسن عزال ولعللا كادرون والسديني فالا يقول اعظم الله اهرل واحسن عزال طلعوا
على وقال البغال يقول صبر الله مصدك والعلل الصبر وكودك والادعوا للميت المعصوم في
عيرة نكافز على عرسه لست وقل صبر الله اصرا الله عزال وقال الماوردي يقول اهل الله

عليك وانقص عددك وعمر لست وفي عيرة النكافز نكافز اهل الله على ولا ينقص عددك
قال النووي واحسن ما عيرة به السلم السلم فاقى صحيح النكاح انه على السلم اهرل في عيرة احدك
سنة فقال اصرها ان الله ما احد وله ما اعطى وقل سمن عرسه ناكل من ثمرها فالصبر والحسب
الان الله سبعة كثر اهل الميت وللاعدس من افا به ان سوا طلعوا اهل الميت لمصير يومهم
والسمن سوا كان الميت طعرا او عسا وسبحا كاهم على لاكل من لواصع ساسي ودرنا لم
ان محمد ابن طعانا قال اسر الصاع والرداي فانا اصلاح اهل الميت طلعوا وقلع الناس عليه فلم
سفل منه سمن وهو مدعه عرسه وان الذي والعقد بحد القبر لدرنا المراه عدل في
المعيرة بالموت وقل سمن سمن اوجه احد فاسم سمن اهل او اقلها واسرها واصحابها انما سمن
الامام وقل من عدها الا ان يكون المعري او العرا عسا واصحابها بعد الملك بالهج ابو محمد والعين
بالملك عيرة واحد وبالمها وده فانه السرحى سمن قتل الدم ودرنا الى ان يرفع الميرة
واخرى عن قال المعري واما الصراج وقرنا من حرم الموت الى ان ينفق ودرنا ودرنا
ان يكون نوا فاما فانه السرحى سمن وكودا من الموت عرس والمعيرة بعد الدين افضل منها قبله الا ان ينفق
من اهل الميت سعة عرس بسمه بسمه فخرج قال الناصي سمن على الموت من يكون حريمه
وقله على من ان النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا من حريمه على من ان سوية فاك على الموت
عرسه احد من سمن واهله وماله ان كانه السكا على الميت طاع من الموت ودرنا سمن
والساسة والاصحاب والاطم صدد الله بعد الموت مذكور لراهه بريد لدا فانه كانه وقال الماوردي
الاول بريد وقال الناصي انكامله سمن واما الموت والساسة وسوق كسب ودرنا كسب السعور
وطعوا وكسب الاوصاف والربا دعوى كاحله وبالموت والتبور حرام الا على الامام ودرنا
ما انما في سمن سمن وقال عرس ان كان معلوما عليه لم يواحدته والدم عدد البادية بصوبا
محاسن الميت لعللا بالنعاء والسوداء ما كالا والساسة رفع الصوت بالميت وقل طاع سمن
سنة العرس ولو فعل اهل الميت سمن ذلك لم بعدد الميت وناو درنا الميت لست سكا اهل
عليه ساول الا ان يوصيه وقل اولم يوصي بها فزوج الاول سمن لست اصحاب
ان يقول ما صرحه عليه الصلاة والسلام ان قال ناس سمن بسمه بسمه يقول ما ان الله عز وجل الله
ولما الله واصحون اللهم اهرل في مصدق طلع على صرامها الا اقله الله عز وجل صرامها
نكل من اصحابه سمن في سمن او اقله او ماله ان يقول ذلك الذي ورد في الصبر على الولد صل

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

على العشرة بعلته أربع سنين وعندها إذا دونه في طرأ انخلقه على الأحرار أنه حب في السنة الأولى
 ٥٠. إذا أعاد وفي ثمانية ركايا بخلقه وقال انتم الصباغ اكلت أربع السنة هي مني أنا صبور غاليون
 يتعلق الركاب بالدمه اذ لم يخرج منه ثمانية اذ لم يعلق بالغير اذ قال يا أيها الجديده فاصح منها
 بام حول الركاب. لم حب في الزيادة من لانه لم يتم ثمانية وقال انه سرج رابعه السبقاد من لانه لم يتم
 كان اكل حول ملاعبد حول العشر حتى تم حول الملاعبد فصار حول الجميع ولو ملك عشر عدا
 أسد ثم اسير عشر الزمة عند تمام حول العشر أربع ساء وعند تمام حول العشر لم يملك حول
 حال حول بان على العشر فيها لم يملك محاص فادام حول بان على العشر بعدا لم يملك حول
 وعلى المحل عشر ان سرج عليه عدا بام حول العشر أربع ساء ورا حول هما بعد في العباد اكل على
 العشر حتى يستقيم حول العشر كما قاله في السفر ان العشر من الاكل ثمانية السله عاها طسري كما
 يا دام حول العشر بعلته أربع ساء فادام حول العشر بعلته كس نصف محاص فادام اكل على
 اكل بعلته اربعة الناس مع كاص وعلى هذا العاشر وعلى المحل عشر ان سرج في العشر أربع ساء اذ
 بعد بام حولها وفي العشر ثمانية اذ لم يملك تمام احوالها في السله وقد ان العشر لا يملك عليها اكل
 حتى لم حول الاصل تسعة اكل على الجميع فادام الزاوي وهذا الطرد في العشر في العشر الثاني
 بعلته ودرج به صاحب السهم وان كل السبقاد بها وان اسلم العاشر الثاني والاصور الثاني
 انعم فاذ اكلت اربع ساء عن المحرم كل تلك اربع اكل على عدا ساء اذ ارب وكونها
 عيسى على ان يخلقه في انا اكل هل يور في اكل اكل وعلى الجديده اكلها لا يور في اكل اكل
 الاول ساء في اكل الاول عند ثمانية وهو حب في الاربعه لانه ساء اذ نصف ساء اذ اكل في ثمانية
 اذ به اكلها الثاني والروها ان الاصل بطر ساء على ان اكل نصف عدا او يعلق به العشر على الثاني
 حب نصف ساء وعلى الاول اكل من ذلك خرج في السول وعلى العدم انها يور نصف في كل اربع نصف
 ساء عند تمام حولها وهو يعلم ذلك مع طر في السول ان اكل من عدا اكلها فكل اكل اكل
 هذا اذ اكلها اذ في في الزمة واداه من عدا اكل فادام اكلها حتى لم اكل اكل اكل اكل اكل
 منه تسعة الواجب في السبقاد بالسر والدا في الاصل واعلم ان اسباع الاصول اسباع الاصل منها
 اعدا ان يور عدا في العشر عدا بلوغ الاصل بصل فلو ملك ما دون البصل من لانه ساء
 وبلغت بالسباع صاها بالاصل تسعة وبلغت ساء بام حب واصل في اكل او لانس بام حب
 من ذلك اكل البصل الذي في اكل السباع في اكل فادام عدا ان عدا العشر من الاصل اكلها

في اصول الاول فيهم ان النان وان كان كل النان منه فخرين احدنا ان من تحتها به نون لم
 فيها عصم على سى وساما العاصى او طامد على العولس الاسد ان يالله تعالى ان اسكان ادا سرت
 لدرجوت اول القاص على الاول نعم النان على السان لا وان النور ان اربلا بالاول نوحا احدنا
 نعم زانبا اوددها به سالى السهور في بعدا الاول النان عند مام ١٢ اول دسه وطم ان ادا
 النان من ص الكلى والظرفا الذى اوددها الجمهور السطع عديم نعم قريح لوانا الاول بها
 اربطها بعد وهو سيرة وطا السعة في اكون على السطع قول الاول ليه اوصه النان وهو
 الكونى نفع به الجمهور انه السطع نفع الزنا في المودع عند مام قول الانباء ادا ان النان من
 المديح نفعها اوص المودع والاصول والسالى ان على من الاول من وان لم يسطع الاول
 والا السطع دسه ان قول من ص اسكان النصاب وقال اللورى هو باخل الكا عاخذ على
 اوددها والى المعاطى اء ان على من الاول نصاب لم يسطع اكون والسيرة وان على دسه
 وسلم على النصاب في الساج بالاضفال من ام مودع نعم احدى نعم اكون على السالة للا
 علم له ولو كانت واحد ثم علمه احد من النصاب لم يسطع ولو كان الساج والى الكلال في حاله واحد
 لم يسطع اكون انما ولو سئل على حال التلب والولادة في حاله واحد ام سبق التلب لم يسطع اكون
 لان اصل نفاها قال السورق وقيل على ان مع فيه خلاف من عارضه الاصل ولو اختلف الساج
 والمالك في الساج فقال الساجي فقول اكون وقال المالكي على هذا افعال الساجي فصل من سبب النصاب قال
 المالكي من سبب صدور المال فان به الساجي فقله وعد الميس وكونها مسجدة او وانه مع خلاف ان
 في سبب اخذ نابات قريح بان على السجى كفى الدرس السورق واليه انه ان لا يام انما اصله على سبب سجد
 في السجى السورق من سبب اخرى اصحابا صنف حرامى سله سبب بها وهى حل مثلا اول الحرم على
 على الساجي عدا وفي التلب عدا وهذا الى ان قل له ثمانية وسهول عتران ثمانية وسهول عتران ثمانية
 من ص المالك واحد ثمانية فاحاب عنها ما اصحاب ان هذه السلة من على اصول اعدوا ان السداد
 من ص المالك في انما اكون نعم الى باعد من النصاب ولا نعم في اكونه دسه واسبابا ان السطع من ص
 اكون على نون العديم انما نون ولا يخذلا وانها اذ اعدت لخص المال صم الاعداد في بعض اكون دسه
 صم الكلى على كسبه فعل المديح صم الكلى على الجمع وعلى الخدعة من كل مال كله دسه وهذه انه لا سطل
 الكلى مودعه من المالك وانما ان السداد في انما اكون اذ كان عند السعد نصاب على اصحاب اعدوا
 لكون السداد عند السطع والساج النان على السالى ملازكا نعم المالك ان يكون لكون النصاب دسه

ثبت قطعاً ان ذلك المذنب لا يخلو من هذه الاموال في ركاء الطهر مع الذين خلطوا في ما يدر
الامام ردوا ان جرائها ان ما اذا اصبحت في مال الخويرة بئس العنصر دبره من الكلال في ان الذي الموصل
هل حل بالحق فلكون ذلك في الكبار ان السب الثالث للضعف عدم استعارة الملك وله من يملك
الاول الملك العتبه فاذا اصاب العالمون العتبه ما دار الامام الى قسمها وبلغ اصبرها العتبه ردوا
السوق عند المبادن فاذا قسمها نكل من حصه بال ولون وهو صواب اذ نكل به مع ما كان يملكه هناك
اسد الحول عند فان بحرب العتبه لعدد اذ يحرق حتى يمتلئ قول فطرق اصحابا هم ان لم يصادوا الملك
ملا ركاء وان احراقه ونفي حول من وف الاصل فان كانت العتبه اصحابا فلا ركاء فيها سواء
لها ما لا يلزم اذ قسمها الى لون اذ عين وان لم يكن الاصل واحد ولو ما وبلغ نصيب كل واحد
العامة صابا على كل منهم الركاء وان لم يبلغ نصيب كل منهم صابا وان مجموع اصحابهم صابا اذ
ان كان ثاب العتبه مناسبه وصت وهم خلطوا فيها وان ثاب غير مناسبه واصحابا خلطوا فيها
وان كانت اصحابهم باعصه غير الصاب ولم يبلغ صابا الا ان يحرق فلا ركاء عليهم اذ لا ركاء في الحرق قال
بالمال من الصاب وعين ومال المساهد والراخا والاروق في ذلك فله من يملك الحرق في امر
ان لا يترك من المال ان الحرق ان لم يترك منها فلا ذلك فيها وان احرق منها فان لم يصادوا الملك
في وجوب الركاء وجهان وان احراقه فأكلم فاعدم وهو ما اوردوه السعوى قال النووي وهو
سناد الثالث وهو ما اوردوه الامام ان ثاب العتبه ينسب على اصله في ان سب ان سب الله تعالى
وهو انما هل يملك كل العتبه ام لا وفيه قولان ان طارط طاركا فيها حال وان يملكه في وجوبها
سب الله اوجه ثانيا ان كان في العتبه فالانس ولو لم يحرق الامام الركاء في الحرق وان
كان الكل ولو ما وصت قال الراعي والاصح لصاحب هذا الوجه ان يقول ان كان الركوى عدد ركس
الملك ان كان وصت للعدد الرابع قلت وقد حكاه الامام لذلك قال الراعي وخرج مما عدم
وصد رابع وهو الظاهر وهو ان احراق الملك وكتاب العتبه صابا واحد ولو ما وصت الركاء والا
خلا فخرج وخرج وراهم الى رجل ليعرفها الى معياد في حرق من هناك الحرق في الحول قبل حرق ركاء
لها على ملكه عتات ما لو دفعها الى الامام ليعرفها في ذلك ولو ارضى بدارهم لتعريفها في الحول عليها
فلان حرقه بعد موته فلا ركاء فيها الرتبة السابعة الاخر فاذا اقر ملكه بعد سلط صابا
وصت قالوا ان ان اربع شخص ثابته وملكه وصفتها طارطا فاذا مضى عليها حول في لبعه اخرج
ركاء لم يملك سبها واصحابا في ان احرقها وصحى ثابته انه يتركه ركاء الحرق ولذا لم يرد اخرج ركاء

الحق

الحق ولو اخرجته لخرج عند اقر كل حول ان ثاب ثابته واخرج الركاء من غيرها كل احرقها منها
نعت اقر السب السابعة خرج ركاء سبعة ونعت دسار الوصف ونعت السب الاخرين فيها
عند الجمهور انه لا يتركه عند اقر كل سب الا اخرج العدد الذي استعير ملكه وهو اقره ان
السب سب خرج عند اقر السب الاول ركاء ثمانية وعشرين وهو كنه ايمان دسار عند اقر السب
ملكه على خمس دسار في خمس فعليه ركاءها فيها وهي دسار ان وصت دسار اذ في منها ركاء
ثمانية وعشرين لبعه وهو يبيع ذلك في حرق الماني وهو دسار وسبعة ايمان دسار فاذا
الاله اسعد ملكه على ثمانية وسبعين دسار وكتاب في ملكه ثلاث مئتين لبعه ركاءها له وركاءها
ثمانية دسار دسار ايمان دسار اخرج منها للمئتين المائتين دسار في وصت على ثمانية دسار
ومن حرقها الا ان فاذا مضى الرابع بعد استعير ملكه على كنع المائتين دسار في ملكه اربع مئتين
وركاها فيها عشرين دسار اخرج منها ثمانية ايمان مئتين اربعة دسار وملكه ايمان دسار حرقها
هذا كله اذا اخرج ركاء كل سب من غير المائتين فان اخرجها منها فعند تمام السب السابعة اخرج ركاء
الحق والعشرين التي اخرج عنها سواها اخرج عنها وهو كنه ايمان دسار وركاء ثمانية وعشرين لبعه
وعند تمام السب السابعة خرج ركاء الحرق سواها اخرج عنها في السب الاول ثمانية وركاء ثمانية
وعشرين اقر الملك سب على هذا القياس السب الرابع هذا سب لبعه اخرج واصلوا في
اصل القولين فصل اصلها ان الاقر ملك بالعتد ام يمتلئ ذلك سباً وفيه قولان فصل
الثاني الخبر وقال اقر من ملكه بالعتد فطحا واصلها ان الملك فيها نام لو وصت واصلوا في
ملكها فصل فاني نعت الوجوب طاركا ركاء في سب الا اقر اسعارها وان الجمهور في سب
الاصح وركاء كنع المائتين واصله عند تمام الحول الاول وطحا لكن الا اخرج ماض على القول الثاني
وهو ما عدم من السب في القول الثاني على هذه الطريقة فانما على الطريقة الاولى فلا يتركه عند
اقر كل سب الا ركاء تحط تلك السب وما فيها هم هو في اقر السب السابعة فابعد ما صرح على
ان لا ركاء لسب استحسان من الصبح يكون العتد اشركا في المال وان الذي ابيع الركاء
وهو الاصح فانما ان ملكها استحسان من الذي وان الذي تباع الركاء وصاف الدار لا يملك
سبا اقر طاركا في الركاء عند اقر السب السابعة عن كنع اقرها بل يناسي العدد الواحد بها في
الاول ان ذلك في سب السب مع وجوب الركاء في عدد ركاء في اقر السب السابعة اقر في ثاب
فصاحبها اقر حال في ثابها العدد الوصف عليها في السب الاول ليركها العتد او لانه مدين

وقال ع في ياله لا تملكه قال وليس كما قال قال النبي يوصونها عليهم سوطا في نسيم 5 حال عليهم
 فنان ما المنوع طاب وعده ج ه العاصي في علقته والروايات بالاصح رطبها في النبي
 من بالحب في ياله قال لا وروي الحجاب حرما حجاب مواجبه وحجاب الزام والاول لا
 موجه اليه ثبوته الي الكلف وقد قال ان النبي عك الصدقة على كل مال له ام الملك من اجاره
 وان كان صغيرا او معنوها انفس فان لم يخرجها الولي من مالهم وجب عليهم اجراها عند الموت
 والافاقه عما عني والولي عني الناصر والي رطبها في المال المنسوب الي الخصم الموت او رطبها
 اجها القطع بالاجابة والساني به وحسن اجها لا مال المادون رتبته الي ان يربا تحريص
 الموصيه ملك الموت او الموت والعقول وهذا هم القطع يوصونها او امليكه بالارث والافاقه على
 من والى برودا في اجها وقال الذي ذهب اليه الاله انما لا يملك قال بعض النصارى الناصر في الفصل
 اجتهه من سيطر ان لا يركب ركا ان لا يبيعه الورثه لعدم عصبه كاني الوصيه الثاني اجتهه الراه
 على ان لا يركب الاصل حرما فان اوصيا معنى لا يتركها ما حراما في اكله ولا بعد الاسلام وان كان
 ما على ان لا يركب الاصل الحرما فان اوصيا معنى لا يتركها ما حراما في اكله ولا بعد الاسلام وان كان
 الكفر واد الاسلام الكافر ابد الكول من حسن سلم وانا الركب فان ركب عليه ركا وصل ركب
 وهذا موجه واما اذا حال عليه الكول في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 في اكله ان يملكه ومنه طرسان اسره فان ركب عليه ركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 مود حرمه في ذلك الما بالملك لم يمت وان تسلط على ركب وجه المادون والافاقه في الرد
 فان نادى الى الاسلام ميسا فان ركب عليه ركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 والافاقه وهو الامح ويصور الله بها او انام مريضا اقولا لم يعلم به او ركب عليه ركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 ازبد ويدفع من الكول ساعده ثم يملك اسلامه او يمتد والثاني القطع بوجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 والافاقه فان يملكها لا يمتد في اساء الكول القطع فان اسلم اسلاف وان يملكها لم يمتد
 ركبته ولو اخرج الركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 في جميع وجوب الركب العرب انه قال لا يمتد ان يخرجها مادام مريضا وكما الركا الله ركبته في الرد
 فلا حرج الي الله وعلى هذا ان يمتد اخرج ما عليه من الركا الواسعه في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 اناس من الامم بسبب العدم في الدار الاخره قال الامام في حلال ما يطعوا به من وجوب
 في اخرج من المسلمين ما لا يملك من اهل اهل الركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى

قاله

قاله في ما اذا اخرج الانام الركا من مال المسع ولم سوا المسع هل حرمه ام لا الثاني الركب المهور
 انه لا يملك مملوك غير مسع ومن مثله مملوك مسع يوان ثمان في يوصونها ان ساء الله القدر الصحيح لا
 مملوك مملوك مسع مالا لم يملكه ركب ركا على شتره والعدم انه مملوك ولا يركب ركا على العنق ومن
 ركب على مسك وجهان احدهما ويطع به فانه لا يركب ركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 الركا على علقه الركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 من انما الكول من مسك وان يخرج منه صار مال مسك ويسر الكول من مسك انما المسك فاما
 يملك مسك اخره فاما على وجوب ركا وجهان احدهما لا يركب ركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 واما بها نعم وجه اخرها سبون والرافع فرع سبيل الحج او عبد اللام عن ركب ماء المكان
 اخرج الركا في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 سطوة اخرها سبون وان لم يمتد ذلك فانه يعلم الصحيح ان الملع لغيره الطيف الثاني للراي طرسان اسره فانه يفسى
 عدم اول الثمان ان السكون ركا النعم في طرسان الاول في اوصون والافاقه في الاداء ماصح
 ركا النعم فانه عدم واذا الركا انما في ركب ركبها او ركب اربعه القسم الاول الاداء في
 الوصيه وهو واجب على الفور عند الحمل والافاقه في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 في الفصح فان اخرجها ام وصيها بالمثل الصوري ثم الطر في باعلى الدافع والافاقه في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 وطرسان احدهما الله والطر في نفسها وورثها اما اصل الله فلا يمتد وقيل غير ما عني ام يملك
 قول اللسان كاهر فلا يمتد في الحصر اعصار قصد القلب وقال في الام ان قال ثمانه هذا ركا مالى
 اجراء ولا يمتد طرسان احدهما انه لا يمتد من ماله الفول ويطع به في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 واصان فاعه منهم القتال وردد وان استبانه الغار في ادائها قال المودى واصول الجوار كاني في
 الاصحيه والافاقه انه لو يوصي يملكه ولم يملكه ثمانه ابعاده ولو يصدق جمع قال ولم سوا ركا مالى
 عنه كما لو كان عليه صلاه مبعده فانه صلاه ماله سوا كان له عمو ام لا وعنه من ركب ام ان كان له عمو
 في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 من على العولس في مع قال الركا بعد الكول فان يملكه في الكول بعد الصدقة في ركبته وان كان له عمو
 ساعد اخر الركا عينا فصل 10 في حجاب المال في دينه وفيه مسكه بعض قدسونه عهده فان
 في ركبته فلا يمتد من الله فانه عدم وان يمتد من ركبته في الرد على وجوب الركا عليه طرسان اسره فانه يفسى
 والعنقه والسعه ماله ان يوصي ثمانه عهده فان اذا فلكوا على من عهده لم يمتد المودع في ركبته

ان يجمع بينه على ان يكون الاراضى مملوكة وكما ان الكفار يخرج معلوم فالاراضى مملوكة وكما ان الكفار يخرج معلوم
احد لا يعطى ما سلاهم ولما لو اكلوا البدار عن بلد ولما نصرة انما نصرة ويطاع على مصلح المسلمين فيكون
عليها حراج يوده من سلبها سلطان او خافوا وانما اوجى حراجا ولم يسطروا الاراضى للمسلمين
سلبوا حراج هذا حرجه سوط بالاسلام وانما السلب الذي لم يردا فسمي من العالمين اسبيل اندم
ولما انما سلم اهلها عليها والاراضى التي اصابها السقوط تعتبره تحفة واصحاب حراج مباحين وانما
الاراضى التي يورث منها حراج ولا يعرف لئلا كان حالها في الاصل غير المصا انة تسد ام احد منها
احتمال ان يكون فاي فعل فافعل غير سواد العراق والفاهران باخرى طول الدفترى في حال
اسم ايرقانه فان كل هل سبب لاجل السواد من اسباع السبع والرهى بل يجوز ان يقال الفاجر في الاصل
لونه صغار في البدار الله فلا يزل واحد من الفاعرين الا منس وله طيار وانما حراج الماحود كمالا
نعم نعم العساق ان احد السكاكين عند من هو واحد القصة من الزمان بالاصحاب وفي سوط الفرض به
ولما سببنا المصوح فماني الام ويطع به الحيدور وضحى البودي سوطها اداوى به الدليل
لم يلع ذلك العساق حراج الساجي ولا لعب العساق في ياد الذي والكاتب ودرورها ولو كان سلم ارض
اخراج عليها وعلى العساق بها الذي لم يلع على الذي حراج ولا لعب ولا لعب اصابها في ياد السباين
وعلى الاراضى الموقوفة من على لها سامة والارباب والاعطاء والبعثا والمالكين والدارس والاسام
والاراضى وسلب ان السد تدان بها ان بها العساق والكاتب الاصحاح فان كانه موجود على بعض او
مفسر لزمه او اولادهم وكتب فيها العساق فطعا ان طوع بعت كل واحد صا انة والاولع
اكتب صا انة على سوب اكله في الواس والصحى سوبها في العساقها فطعها
الربا في بالس سوب العساق او ان تالين واكره والعسا والعساق وصورها وصورها
ولما العساق العساق والدارما والمطخ والعسا والسهم وصا السباين واكله والساين اكره والورد
والعساق العساق والسفل والسوم والسفل والدارصني والاعواب من الحسوك اكله والعساق
والدن والكاورس وشرب صغير من صبي الدار اصغرهما منها واصلة بالعساق والعساق والاراد
والسلا وعود السول والنوسا والكس والعساق والساس والدرطان وهو اكلان والماسر دكمي
ما عرا اكله والعساق العساق وقال الماوردي العساق الحسوة السباين ما عدا الم والموردي
العساق الموردي حرجه وادف الساجي على الله عنه الركا في سبب اسبيل في القدم في دور الحيدور
اصرها الرسون على القدم ذلك وعساق الركا في سبب اسبيل في القدم في دور الحيدور

صا

صا انة واما حراجها انه سوط حراج الركا ان في كل ما عصى القدم ما كان الركا في حرجه فحسب
ثم ان كان الرسون لا يجرى منه الركا كالسعداى اصرح عساق رسوا وان كان في سبب سلا انة اصحابها
عساق العساق وهو المصوح انما سبب اصرحه وسوبا وان سبب اصرحه رسا وهو اول واما سبب انة
اصرحه رسا والى اصرحه رسوا وعلط فالبه والى عساقه وانما حراج العساق المصا
في حال كونه رسوا لا ارسا انة وانه سبب اصرحه رسا حراجي منه الركا وهو صرح ولا حرج الرسون
قال الانام وادا اصرح العساق رسا فالبسب الذي عرج من عساق لاسل في عساق ولعل الاثر انة
يجب تسليم عساق العساق انة الهم كلات العساق والى العساق عساق قال وانه اصحاب
عساق الحجل قال في القدم كحل ان حرج الركا ولا لعبا طرف احد فالبسب في حرجه فحسب
الركا في حرجه والمالك ان في القدم والمالك العساق ما لا لك فان اصحابها في العساق
فيها انكلام المسد في الرسون قال الانام والاراضى من ان يكون الحجل مملوك او احد من المواضع
المباحة الثالث الورس وهو عساق حراجي اصغر عساق في القدم ان الركا في حرجه وقال
قال في الورس العساق حراجي حراجي في العساق انما في السبب والاعوان وحسب ان لا يورث
في سبب وسمي من سبب في الورس فان اصحاب الركا في حرجه فحسب العساق في السبب في حرجه
فحسب ذلك اربع العساق والقدم وحسب الركا في حرجه فحسب العساق في حرجه واحدا
انما في العساق حراجي الحاسن الورس والقدم وحسب الركا في حرجه فحسب العساق في حرجه
القدم وحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
فالحساق عساق العساق وهو حرجه ادس والرسون سوبها ما وهو حرجه العساق والاصحاب
افداد وسباين في ركا العساق والد ركل حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
بانه ورس ما وقله الاوس حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
درهم فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
الف وسباين ركل والاصحاب ركل حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
اسي وهو سبب ارباب ورس في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه فحسب الركا في حرجه
وهم ورس ارباب والاراضى سبب ورس حراجي حراجي حراجي حراجي حراجي حراجي حراجي حراجي حراجي
اصحابها انة يد ويد واما سبب اصرحه رسوا وعلط فالبه والى عساقه وانما حراج العساق المصا

الانام

قال العبد ان هذا على قولنا ان السبع الذي قاله سبعة نوحها احصاها انما هي الى الطير بالاح
 عليهم فلو كان الدرس على السبع والطين الى السبع ان البركة بوجه مكنها ثم اذا احسن الركاب
 العن ولم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 غلبها بالمدى فان غلبها بالسبع لم يعرفها كما في الرص اما لو كان الخلق اقل بعدد
 فالباركة بالورق وانما هو الاصل في ان الدرس مع التوليد ويكون بالوحد
 فلم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 به ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 له كل اربعة من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 وكان كل كلمة بها من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 بما اقل من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 منها لو لم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 وانما هي على قولنا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 بالمدى فان غلبها بالسبع لم يعرفها كما في الرص اما لو كان الخلق اقل بعدد
 فالباركة بالورق وانما هو الاصل في ان الدرس مع التوليد ويكون بالوحد
 فلم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 به ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 له كل اربعة من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 وكان كل كلمة بها من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 بما اقل من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا

ان الحقة المحمدية بعد جواد الهامة جسمها الى الهامة الهامة اما المحمدية قال الرابع وهذا
 الاحكام اتم ظنوا هم من العام اواحد معها الى بعض وان من عام لا يصح الى من عام اواحد يعلمون
 ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 ولم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 به ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 له كل اربعة من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 وكان كل كلمة بها من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 بما اقل من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 منها لو لم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 وانما هي على قولنا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 بالمدى فان غلبها بالسبع لم يعرفها كما في الرص اما لو كان الخلق اقل بعدد
 فالباركة بالورق وانما هو الاصل في ان الدرس مع التوليد ويكون بالوحد
 فلم يبق الا ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 به ان السبع يرمي الورق قدر البركة فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 له كل اربعة من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 وكان كل كلمة بها من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا
 بما اقل من ذلك فليعرفنا اذا السبع قال العاصي والسبع هذا اذا









الرد ان احد مال لم في لونه بيا اسكال لان من دخل بغير اذن واحد منهم بغير اذن فان اذنه
 ان سارحا او تمارا ان مجلسا وقد ذكر العزالي ان بالسرق وكل من خص بخاصة وسية ان يولى
 هو العالم ان يحصل في نفسه الامام من غير مال فاحكمه دون ما اذن الا اذا ووجد هذا الكلام
 ليس بانه عليه الامر وان وجد في نفسه فان كان احدا فهو راد عليه فله وقد دخل في ملته
 بالاصح وان يخرج ملته له على ما لو دخل فاعطى صاحبها الباب لا على نفسه احد فاعطى ملته
 ونهاى الطريق لا لعدم العقد وان كان ملته باسما له الله من عمن كان هذا ما صح ان الكرمي لا
 لم كل له اذنه بكونه عروبة على من مله الارض منه فان ادعاءه فهو له غير عروبة من عليه وان لم يرد
 عروبة على من مله فان ادعاءه فهو له والاعراض على من مله وهذا راسي مني الى الذي اجاب الارض
 يكون له وان لم يدعه فان كان الحي او من مله من ملته مستقام ورده معاه فان كان بعض من ملته
 الملك عنه هو لورسا واما بعضهم سلم نصيب المدعي له ودخل بالان فاعدم وادار مع الملك الى الحي
 بعد ما مضى عليه يسير ليس فلا ينفذ احراج الحق الذي لونه يوم ملته وهل يرد به ربع العشر لما
 بعض من السبع في الاربعه فانه الرابع مني على الكلف في الفضل والعصوب والذاتي
 الجسد ان يلا اسطق الرنا فالتص وان يلا اسطق بها فعل ما عديم في رنا اذ الملك
 الامانة ويدر اكله عليه فان لم يعرف الحي او من بعده من اسطق الملك عنه فانس من مفرقة
 ليس الملك فاسار الادوال الصاحبه وعلى العمال هو لوطه او مال ضامع ستر الى صلا من وان مله
 ملته بالاداء فالحس اول به فلا سطل احصاه فالتص ولا ملته واحد وقال الامام لا بعد ان سطل
 احصاه روال ملته كطعن من الشبه والوعش فخر في وان دخل احد واحد في ملته
 وان وجد في ملته لم ملته على بعضه على صاحبه الملك فان ادعاءه فهو له والاهول من ملته الملك عنه
 وهذا ان من الى الحي فكون له وان لم يدعه على المذهب وقد كرام الامام المقدم وان وجد
 ارض موقوفه فهو له من الارض فانه العودى قال الاوردى ولو اقطع الامام ارضا
 فله فيها رنا فهو له سواء وجد هو او غير وقراد ما اقطع انه ملته وفيها وقد صرح في الدار في
 وفي رنا ملته لا ملته الا بالاصح فخرج من اسحاق الذي رنا ملته فافرسا وقرية لها
 ولعله الا من عاهد ولم علم ثم ملك واداه له فوجد ذلك الذي رنا لا رنا فخرج
 لو سارح ما مع الدار وميرها في رنا وقد ميرها فادى كل مستها انه له وفيها اذ قال السام
 بالاصح ارباع السحر والمير او الكرى والمكرى هذه المثل قول السرى والسحر والمكرى

مع ايمانهم فان لم يحصل اكل بعد منهم لم تعد في اقطاع ولو اقطاع على انه لم يدعه فيه فله الارض
 اقطاعا ولو دفع راجح الاصر والميسر والمقصر والمغير بعد رجع للمدار الى بدنا لها بل قال
 المير والمغير اذ منه بعد ما رجع الدار الى صدق شرط الا ان كان قال دونه بعد الاطار
 والاعان فوجدان احد ما القول قوله واظهره ان القول قول الميسر والمغير فان الامام ولو
 وجد رنا راجح على من وكان ذلك الملك سطر فاستوى الناس في سطره بعد ذلك صاحب
 التعريف به خلافا وفي موضعه ما مل وكما هو لانه انه او ادعى في طين احد ما مال الارض
 محسبا وحسبا محسبا فكل لواحد اذنه وفيه وجهان احدهما لانه لم يصاد في مكان صاغ
 الامام وهو الظاهر عندك وانما الكلاف في حكم المسارع فاذا قل كل منها اذنه فله
 صدق وهو ان احدها مال الارض للملك والى الواحد تصوب من على الكرمي لكان
 ولو كان لتاريخ من اصاح النور الارض صدق ملك الارض عنه بلا طلاق ولو وجد ان
 في ملته رنا راجح مدعه وادعاء انسان صدق احد ما سلم الله ان الطان لو وجد ان
 رنا راجح حقه ثم اقام رجل مدعه انه ملته فان ادعى راجح الرنا من واحد مع حقه المخرج
 وللواحد ان يرضع على اهل السها ان كان ما في ايديهم ولو تلف في يد الامام بعد شرطه
 في مال الرنا وان تلف سطر او ضامه فله في ماله
 للربا سواء كان رجلا او امرأة صفا او محتورا رسدا او سقيا وسلم وصوبا في الرنا
 بعد العقد ما عديم في المعدن وانا التام فلا مل من احد الرنا في دار الاسلام
 على اذنه ملته على المذهب وقبل لا ملته وعلى المير من رجون من المير في الكلاف المقدم
 المقدم والاصح انه لا يملك ومنك اذنا مير الحق واصاره ان الولد وفاء ان المير
 عن الساقى ودم الاغان عليه ولا يملك على الكتاب على المير ساقى
 الساس من وهو رنا العطر على العطر والعطر والذهب ايها فاحه ومن الى الحق ان
 ايها سبه واصفوا في ايها ربه ما وجب به رنا الملك او من على الملك قبل وهو ساقى
 لو فوت رنا الاموال وهل وصف بالكتاب ام بالسبه فله فلاق والعطر في ايها فاحه اطراف في روف
 وهو رنا من روف وفي ساقى المير في روف فله الاول في روف وهو رنا من رنا فاحه ادوال
 الفح ايها سبه من روف من روف المير في روف فله فلاق والعطر في ايها فاحه اطراف في روف
 فله ساقى المير في روف فله فلاق والعطر في ايها فاحه اطراف في روف

ولله ولد بعد العروة او ولد بعد ايات او سراً او غير ذلك او سلم عند ادخاله اراء لم يثبت طهرهم
 على الكبد ولا على اللسان ولا على القدم ولو كان ولد او عند او روجه لله العبد او سراً او سراً
 او بعد سنة لم يثبت طهرهم على القدم ولا على اللسان ولا على الكبد ولو سلم كان يثبت العروة وان كان عند
 طهره على الكبد ولا يثبت على اللسان ولا يثبت على القدم ولو وجد الطلاق والرد قبل العروة لم يثبت طهرهم
 صل طابع الحجر فلا يثبت على احواله لها ولوراثته من بعد العروة وعادة الله صل طابع الحجر
 وصب طهره على الكبد والقدم ولا يثبت على اللسان ولا يثبت على الكبد الا في الشك في ان الابل
 العائد فالدري لم يزل او نال لم يثبت طهره ما اذا رآه ملكا او ولد عاوده له ان لم يزل
 لانه ان يرضع ولا يرضع اياه ولا يولد بعد العروة ثم يملكه من السرى بعد طابع الحجر طهره على
 الناضع على الكبد وعلى السرى على القدم ولا يثبت على واحد منها على اللسان ولو كان نال العبد لله
 العبد طهره واحده في رثته على الكبد وعلى الوارث على القدم وعلى المال في رثته وجهاً واحداً
 على واحد منها والمالي يثبت على الوارث سرياً على القدم ان الوارث من على حوله المورث ومن يصب
 العبد فالافضل ان يخرجها يوم العدة في الحج - فصلة العبد دنال العوض ولله العبد وكور
 اجازتها في يوم العدة لله دنال القاصح الطبري من اجازتها الى بعد الصلاة وقال السيد يحيى هو من
 الافضل ولا يجوز اجازتها على اليوم فان امر عصى ونصاها وكور تحملها قبل وصولها ومن لم يورث
 بعد مائة او بعد اصحابها في رثته من خلع في اول يوم منه والاب في جميع السنة وقد
 سلم في بيان الكفاية في رثته الاول رجل دون الوصية فانه في رثته العبد لله والاب
 العبد عسى ولا يثبت على العبد رثته الطهر خلافه قال بعض الفقهاء ان من قام بقتل الجول او بقتل
 ربه فانه يقتل بولاه لا يسل الرثا بل يسل على سبيلها ولو انس احد عتبه منها لم يزل
 هلال سوال بعض الفقهاء في احد ما يثبت طهره من وجهان شريكين على ان لا يثبت طهره من وجه
 او العتص - لو وصب له عتبه فاعل سوال قبل ان يصبه فله رثته لا يملكه الا
 بالعتص فيكون طهره على الوارث ومن قبل او اصبه فان يملكه بالعبد يثبت طهره على العتص وهو بعد
 الوارث رجل دون الوصية وعنده من طهره فان يملكه لاد او جهل احد من العتص لانه المال
 وانما لا يثبت الطهاره الخامس لو اخرج ربه عتبه قبل ان يورثه ثم مات لم يثبت طهره ولو مات قبل
 طهره ورثه طهره من مولا ان الخوف الماني في الوصية والاسل بدو في العتص من مولا وهو ربه
 من غير ولو يبيع اياه بعد اصابه لم يثبت طهره واجبات التي يصب الا ان ياتي بعتبه من مولا العتص

والك

والكناح والكلاب وهي لها بعض وجوب الطهر في كل سعة سعة لكل من يصبه في طهره
 ومن لا يصبه لا يثبت طهره بعد الاصول والعروة من الاطراف والاصابع ومنهم والاعمال ومنهم
 والاصول ومنهم لا يثبت طهرهم وانا الاصول والعروة فان كانوا يورثون لا يثبت طهرهم ولا طهرهم
 يخرج الاب واكد قطع الخيل والخنزير من مالها ولو كانوا يورثون لم يثبت طهرهم ولا طهرهم
 محبوا وصب عتبه ومن يورث عتبه طهرها من احد ما فيها فوان والاب في الخط يورثها
 والاصول وحلم العتص سلم العتص دفعا وهو ما في اسنبي من ذلك سلطان الاولي لو كان له اس صغير
 فوجد ندر في رثته لله العتص ويورثه في وجوب طهره على اسه وجهان اشد وهو قول ابن ابي عمير
 في طاعة ابيه لا يثبت كلاب ما اولى الا في يديه في بعض اسنبي لا يثبت طهره على اسه وطعامه اياه لا يثبت
 ان يصبها بالاعتسار في وجوب العتص فان طهره لا يثبت عتبه لا على اسه وطعامه اياه لا يثبت
 على الوجه الاول الثانية الاس يورثه بعد روجه اسه العتص على المدفون في وجوب العتص في طهرها
 وجهان اشد طهره وجهه طاعة واحده عند الراعي لا يورثه وجهان في وجوب مولا الاب وساقا
 الرضى على الكلاب في اياه يثبت على الاس اياه او كلابا وانا الاس فلا يورث الاب بعد روجه ولا
 طهرها الا لا يثبت عتبه اعقابه لا يثبت طهره ان يصبه لا يثبت طهره ولا يورث عتبه من يورث
 لله العتص وبعضه بعد طهره على الكلاب من يصبه اسه لو اسرى الماء ولم يصبه ولم يورث
 فاعل هلال سوال بعد اصبها الكلاب ان طهره لا يثبت على الاس قال وهو طهره المصوب والموت
 ان كل السبع لا يورث عتص ولرثته الطهر سوا ادى له ام لا فان كان له صار على احوال الكلاب
 الكلاب من يصب له رثته الطهر في رثته لو اصبه الاب العتص وهو الطهر على الاس ومن قبل
 اجازتها قال العتص ان يملك الوصية بام الاب لم يثبت طهره ولا يثبت على الاس وان يملك على الاس
 استعبر عليه الحجة الثانية الروجه على الزوج المورث لكونه روجه السلة صدى بعتها سوا
 كاب يصب او يورث من اوانه او نكابه فان لم يورثه بعتها لكونها من يصبه لو ياتى لم يثبت
 طهرها عليه على غيرها ولو لم يثبت على رثته وبها رث الوصية يصبها الا لانهم وهو يملكه بالمرصة
 وطهره اس عبدان لله الكلاب في العتص الفصوب والعتص قال النووي وسأله هذا انما لو وطئ
 فاعتدت فلا يصب لها في العتص لقول الطبري سم ما ذكره كلاب الرض ولذا لو صب في رثه سقطت
 عتبه ولو كان الرض طهره لو اصبها في وجوب العتص طهره في يده والاصح وهو بعد
 العتص دون العتص سوا ان زوج العتص صغيرا او نكرا وان كان العتص اياه فان طهرها العتص

والرابط في نظرية دهمان الطهر فادته احاد العوى بها لا تحب وباسها من مال بيت المال وقال المحقق
اراجع العبد الوتوق على ان بعض مال العوى لا يحب نظرية مكلنا سواندا الملك له او لطلوان
اودنه حال وقال صاحب العبد نظرية على الاحوال فان ملكا هو للوتوق عليه فوهان الخامس لو كان
عنده سلم في نظرية دهمان ما كان الا ان كان لا يحب نظرية على سبب ولا على غيره على الصحيح الا ان
اذا ملك العبد عند عده او ملكا عليه لا يحب نظرية ان عدم الناس لو كان قبل هلال سوال عليه
من سيق لا يحب نظرية عند على الاصح وفيه بعضه بطله وساني الا سبع اذا لم يملك له وقت
الطهر العبد يحتاج اليه كخدمة لا يحب نظرية ولا طهر العبد على الصحيح
الودي شرط في مودى العطن ما رصنا الاول الاسلام ملاك الطهر على انكار الاصل في
عده والتمس الا في ملك صور على اصلا في هذه الاول والثانية لو كان له مودى سلم او لم يملك
عده بغيره في وقت نظرية عليه وهان سنان على ان يودى طهر تحت اصل بها فملك او
مسلح تحت وهو الاصح وقال المولى ان ملكا مسلح فوهان وسور ذلك في العبد ان لم يملك في يده او
ربه او لم يملك في البول بغيره وهل سوال قبل ان يملك في البول في العبد في المدة والناس على
القول بانه لا يورث اياه الملك فيها الثالثة روضة السلم في مودى الدوام ان يملك فانه يملك
وقيل سوال في ملك الروح في العبد ففسى نظرية على ان يملك ذلك المخلوق على كونه دونه
ملا في يده فان ملكا لا يحب نظرية دهمان فان ملكا على مودى عليه الكلاب المستديم في
طهر العبد والعبد السليم وصح ملكا بوجوبها على انكار قال الا ان كان لا يملك ان الودي
عنه سوى وانكار لمن يملك الله وهو يدل على استلال الرقة بعض المواضع وقال المولى
ما صدها الا ان كان من فانه لرق المسع وانما المريد على وقت نظرية الاحوال الثلاثة في فاه
فانه وهي بغيره على روال ملكه فان ملكا مال فادته ولا طهر وان ملكا لا وحنا وان ملكا مال
فان عاد الى الاسلام وصفا ولا ملا وعوى الاحوال في طهر العبد المريد الصفة الثالثة الحرة
ملاجه على الرهن نظرية بغيره ويك على سبب عدم ولا طهر روضه ودله فان ملكه بالاول
ملك او عده او فالا بعد تركه ولا يحب على الكلاب طهر بغيره ولا روضه وعده الا على ان بعد
ولو كان بغيره ملكا ان كان سيرا وهو بانها صا السريس ما من الاحرام كح في الضيق الكلاب
على الذهب وعلى السريس صاع وعدم السلام في المعص وهن البائل دفع من بطلها
المودى والودي بغيره ولا شرط في الخلف بل يحب طهر المعص والخمسون في الياس الحاشي اضرها

الولى

الولى ويحرمها عن نفسه انما يملكه اخرج طهر من كونه بغيره في مال من عده دانه وروحه
ومر بصل لو كان الاب بغيره بغيره في مال دله اخرج طهر بغيره منه فالتبعة كالمرة بها
ما وحت عليهم بالاب او عسى الصفة الثالثة السار دونه وبغيره في الودى وهو العود
لله العبد على الذهب فوهان بغيره الدليل ان يبرح بغيره العبد لم يكن كس له اضرها
فالسار ان يوصل عن توبه وقوت من بغيره بغيره لله العبد ويوبه صاع او هبة على الصحيح او
فيه ذلك او فاني بغيره من الاقواب او غيرها ما يرضه في الطهر ودست بون بغيره دهم
وتس لم يحصل عند ذلك فهو بغيره وهل بغيره في السار ان يكون قدر الصاع فاملا عن بغيره
الذي يحتاج اليه في خدمته كونه وهان اضرها نعم وهو اختصار الا ان كان والعبد والمودى في
الودي هم وباسها لا وهو فاهر دلام الا كرس وعلى الاول انما شرط ذلك في الاسد الا في
الدوام فلو سبب العطن في دمه ان يملك صاع عده وتسكنه الذي دل الا ان كان في
عده بها ساعا كما ساعا في الدس على الصحيح لا لحاقها بغيره بالديون والاسد اصعب الدليل
مد مع اسد او حوت الطهر بالدس اعطافا مدحه لخاصه الى بغيره الا فارب ذلك اليوم وان
كان الدس لا يد مع سائر الركواب اسد اعطافا فوهان الذي ركاه الفكر طرق اضرها
انه على المولى سار فاه المال والمالي الطوع بوجوبها لاسها كفي لادته ولا تعلق لها بالمال
ان ملكا الدس بغيره فاه المال بغيره فاه الطهر اولي وان ملكا لا معها فوهان في سبيل
الفاضي او على الفارحي عن الفقرا العيس في الرطة على كونه بغيره العطف فاه ان كان
الوقت على بغيره لربهم لان الفقه دخل في بطلهم ولذا ان دفع كل المقربين في الرطة فادته
صحت الفقه دونه فمضمون دخل في بطلهم ومن ياتي من عدم لاسا رهن بها وان كان دفع
على الصومعة مكلنا مكل من رهن بها فاصل بغيره السريس او بالعلماء لونه في المعلوم كالمخل
لرابط بغيره كالمودى هذا كله اذا وحت عليهم مكلنا فاما ان شرط ان يكون لكل منهم قدر توبه
من عده او فاه يوم فلا طهر عليهم ولذا المعصية في المدارس فان حركتهم بغيره فاه
اهل سوال والوقت عليهم لربهم الطهر وان لم يملوا بوجوبه لان بطلهم بغيره على يد الساهد
من فقه الفقه وان لم يملوا بغيره اضرها الاول لو وصل عنه صاع واحد او حقه للرب عند
اخرج الصاع عن بغيره على الذهب وانما العبد فان كان بخاها الله كونه بغيره فاهان بغيره فاهان في
نظريته بغيره فاهان او بغيره فاهان في حاج اليه كخدمة فله صاع وان كان معصا بغيره في صحيح

وروي الشيخ ان عليه القطر من دونه فقال الاصحاب في ذلك قولان اوسع في الدين اوسعها طهرهم
واما لا يصحف اللان وقال الحرم ورقي على ان الدين منع ابدال الركك ام لا يزكته لان اصحابه لا
يمنع فعل هذا بل يثبتهم فطهره وان منع في الدين واما الانام الى انه يحرمه اخلان التمدد في العبد
والمرحون وان كان منع فان منع في الدين فليس عليهم قطع رقبته وانه ليس عليه طهرا
وقه قول انها في بركة السيد مخرج من احد القولين في العبد الموصى بحدسه فان باب الصدقة المستأجل
مستطير واحدة عليه وعدم على الوصايا والميراث وفي مقدمتها على دين الادبي طرف ان غاها على احوال
المعدومة في اجماع رتبة المال والدين اجمعها لعدم دين الله والمالك انما يتصور في الطبع والحق
الدين والمالك الطبع بعدم القطن وفي رتبة الميت بعد الطهر في الاول والثالث
طهره الى غير ذلك والعقد من رتبة الطهر مدتها البعدانية من طهره في الدائع الاول اذ قد دلت
لواضعها غيرها ولذا لو دعتا او غيرها في الروايات ان الانام لما نسبها الانام فان اجمع كما
صار دعتا معها الله قال الانام ووصف الطهر لاساني احد الصدقة لان هذا لا يصح ما
العقد والمسلمة وقد عجز رتبة المال على من كل له الصدقة فانها محل من غير العقد والمكة وفاء
السرخسي اذ رتبة الطهر بان فصل صانع وهو غير كسره فبانه على الدوام فله احد طهره
وعمرها من الروايات وكذا احد طهره على الصحيح وفعاله في اليهودي انه ساء مردود
باب المصا ولا يحرم من المصا اسد المصوم ومصا ويدخل في صوم عمره
من العبد سدر او قناع او حراصة وهل يملك ان يقول مصا من غير اضافة النهر اليه
والدين يصح عليه فانه من اصحاب القول بان الله ان العبد لله فرببه الى السهر ليعمل في مصا
وقه مصا ومصا اصل الاسم وله العذر في مصا كم يملك والآخر ليعمل في مصا
مصا واحد مصا اولاد لانه على السهر قال اليهودي والاصحاب انه لا يملك مطلقا وهو
فان اللازم لم يثبت وقد وردت اخلاصه ليس صحيحه فيها ومصا من غير رتبة السهر لقوله عليه السلام اذا
صار مصا من ابواب الكهنة وعظم القصد من الكتاب السلام في صوم مصا وجعل القياس السلام
في صوم الاول في صوم الصوم وارتبته في صوم والى في مصا الامكار ومصا في الرابع في
السلام في طهر الرتبة والوسط لا يضاف له صوم مصا فكان الاصل ان يثبت صوم مصا
على رتبة في طهره لم يثبت فيها على كل واحد من معنى العذر والتمسك اي في مصا
في صوم الصوم في طهره سبب دار كانه وسرقة وسببه انما هو الصوم (الوجه اسد المصا)

يدخل في صوم رمضان وعلم دخول روزه الفلال او استكمال سبعين مائة يوما والطرز ثلاثة امور
فما سببه الروي في بركة مساهمة في صوم ربه الصوم وانما لم يثبتوا انما
اصحبه او مبعبه وفي صومها سباده عدل واحد طرف اذ هاهنا قولان اصحابها انما يثبت ولا يثبت
رويه هلال سوال ولا يصح قول عدل وكذا في هلال سوال اصحابها يثبتون وقال بعضهم في قول
مخرج قالوا ولا يصح الا في النطق بعبارة يقول الواحد الثالث انه ان ثبت الاطراف الدالة على قول
الواحد ثبت به والافقولا قالوا اذ ثبت وثبوت قول الواحد بالنسبة الى الصوم خاصة وانما
من الاحكام للطلاق والحق العلق به وطول الدين واسما العبد ووصف الزنا والدين
داكينة تسوي على بركة مساهمة في كل لوصي العاقبة بركة سباده واحد فقال لا يثبت ان
باب هذه البقرة في مصا فان كان في قول عدل اسد في صوم الفلال وقال عمر لا يثبت
ان طول الطلاق في كل حكم وبعده وحلي الدار من عزمهم انما هلال ذي الحجة عدل واحد وسبب
ومخرج الروايات على الوجهين بالوعد بصوم سبعين عدل بركته وقال ان المصا في رمضان
بني سبانه وحقان ومخرج المتقول عليه ما اذا شهد عدل بسلام ديني بان هل يثبت انما بالنسبة
الصداء عليه وصوم العاقبة في صا دة ثمانية لانتب ولا يثبت بالنسبة الى الميراث وعمر وطحا
الغرض ان يثبت ان لا يثبت الا بعد ان لا يثبت سباده الباء والعبد له ولا يثبت من لفظ السباده
وكنه يكتسب الحقا لله سباده بحسبه لا يوقف على الذموي وان يثبت عدل واحد في كل
على سبب السباده اذ الروايات في قول عدل وفي مصا اصحابها انه على سبب السباده وقال القاضي هو قول
جمع اصحابنا على انما سباده فلا يعمل قول المراء والعبد به صوم في الام وسبب لفظ السباده الثاني
لا في سباده رواته في الاثار السوية وعلى الاقوال فلها سبب العدالة الخاص فلا يعمل قول
الكاتب والفاصل والعقل واما العدالة الباطنة فان سببها العدل اسرها هاد لا يوقفها في كل
في رواية المسور كذب والاصح انه لا سبب فيها وطعنه كانه القاضي والبعوى والقول
قالوا اما على القولين لا يكتسب بالعدالة الظاهرة ولا يثبت في ذلك كونه في كل من السباده او بغيره
ولا يصح من سببه انه راي الفلال ولم يترك ذلك بعد القاضي لروحه وطهره وانه وصديقه وسبب
وغيرهم بعد قال انما راي الصباغ انه على الوجهين وان ثلثا انه رواه لزمه الصوم عدل والا فلا وطع
فما منهم من عدل والقول والحق في صوم عليه ولم يحرم على الوجهين بل ان الصباغ ولو
صام بعد ان يملك ذلك لم يثبت انما من رتبة صوم لولا واحد وصا اصحابه يقول واحد فيها مائة

في الصور من ان لم يعم الحكم فانما منى على ان لكل مله فهو منى ايضا على ان تستعمل
ايضا حكم البلد المستعمل اليه وان غلبنا الحكم فاهل البلد الثاني اذا غلبوا في ايام الصوم انه العبد فهو منى
بما لا يسهل السهو على رونه الهلال يوم التخص وقد سبق ما في ان صلاه العبد ولو اتفق هذا القول
لعدلين رانما الهلال وسند الى البلد الذي فيه عين الشهاد. مرد به الهلال يوم التخص في الطول الاول
وانما في الثاني فان غلبنا الحكم لم يعمد ان يكون الاضغالي هلاهما على ذلك الفصل ايضا فان يكونوا
يوما وان لم يعم الحكم لم يعمدوا الى قولهم ولو كان الامر بالعين فاصح الرجل شيئا ما يقرر به العبد
الى حب عذو في حد العبد فان غلبنا الحكم او قلنا له علم البلد المستقل اليه اطره ونفي هو كالمعالم يعم الا
بما فيه ونفس يوياد ان لم يعمد لم يطره ووت تأمر الرويه وان الهلال يوم التخص
المسند هو للبلد المستعمل سوار ان بعد الروال اوقله فان كان هلال سوار لم يخر الاضغالي من غير
وان كان هلال رمضان لم يخرهم انما تقيد الصوم ولو لم ير الهلال لله التخص من سوار في رطل في سائر
التخص على الله عليه وسلم فقال له عدا من رمضان فعم كالهاتفي وعمر لا يحل الصوم عليه ولو صام لم يعم
صومه لعدم الضبط فالحق في الرويه وعمل بعضهم الاضغالي عليه ليس في سوادى الحماط ان انا راى الى
على الله عليه وسلم في سائر عليه الصلاه المستوله عنه فساله عن حكم فاقاه بخلاف مذهب وليس بخلاف المصريح لا
انما في فقال فيه وكان احد يقول له لانه قد علم على العباس وقد قال في الثاني في السام قد قال
بصار لقوله في سائر وانه لا لا ان العباس دليل والاطلام لا يعول عليها فلا ينزل من اجلها الدليل
ومن راي هلال سوال وعله على الطر فاحس عليه الصوم برويه رمضان ووه ويطر سائر الهلال
عليه في سائر العرف فان سهد بعد الاقل انه راء الياره لم يقل لله في سائر العرف كالات
سعد ولا مردن بها وانه لم اكل فانه لا يعرف لاسما الله من الشهاد. من ان يقول له رويه
ما روى انه عليه السلام فان قوله الله انما الله عليه السلام والامان والاسلام والمؤمنين
ورضى رسا وريك الله وروى انه كان يقول هلال خير ورشد فترى انما الله عليه السلام فليقل بانه
الحديث الذي ذهب سهد فاقبه فدا فصل في رتب الصوم وهما الله والاسلام على الطر في حد
عدم الكلام في زمان الصلاه في ان الله في اوسط فاهل الامان لله ولم يدروا الا ان هلال هلال
صلاه كان في الصلاه وسكاه ولا مردن بها فليقل ان يكون دار صلاه الصوم رمضان ولا غيره
من الصيام الواجب والبدن والاسم في الصوم فليقل يومه فليقل من التخص في الصوم العبد
الله في التخص ولا يعمد فيها الثاني او الثاني فليقل في التخص في حد هلال في التخص

كما مر من هذا قولنا لكل يوم فموسى لكل يوم سوار رمضان وعمر ولو يوم الصوم كمن السهر
اول لم يعم الصوم غير الصوم الاول وصح الصوم الاول وردد فيه الحج ابو محمد قولنا معنه
فلا يصح من الصيام الواجب لعدم رتب والبدن والكفان والعماد والبدن والاسم في التخص
الحكم ان الصوم رمضان يعم سبه وكله وهو عيب وكل العيب في سبه رمضان ان سوي الصوم عيب اذا
نرض رمضان هذه الله لله تعالى فانما الصوم عدا من رمضان فليقل منها الا على راي الحكمي والاعا ادا
والروضه والاضا فله الى الله تعالى فيها الخلاف المصدم في الصلاه والاصح ان الادا لا تسترط وحرم
والعراق ما سترطه ولما العوضه في الاكثر من ايامها لا تسترط ونحوها الاسرط في الصلاه وصح العوى
الاسرط فيها وانما الاضا فله الى الله تعالى فالاصح انها لا تسترط في سائر العبادات وانه قطع العرفان
وانما الاضا فله الى هذه الله فلا تسترط على الصحيح المصوم الذي به العرفان وعلى العوى فيها الله
سترط ان يقول من عرض هذا السهر اذا اوقع المصوم للصوم اذا الله لم يضر الحاشه طوي يوم
صوم عدا وهو عيب يوم الاسر او رمضان هذه الله وهو عيب فاسد هلال فكانت سبه
صح صومه خلاف ما اذا اوى الله الاسر صوم يوم البلاء او رمضان سبه هلال فكانت سبه اسر او
اربع فانه لا يصح لانه لم يعمد الوقت وقال ان الصاع عيب انه كراه في جميع هذه الصور والاربع فيها
وقال الدارمي لو نوى صوم عدا يوم الاحد وهو عيب فليقل في الثاني في الكل في صوم هلال
انما اذا اوى الله الصوم الاول فان راي الذي عليه الثاني واما اذا عيب في الصلاه فاقطع حرم
المصوم لعدم الاخر في سائر العبادات في الثاني وان راي في سائر الصوم في الصلاه
والثاني كان في رمضان ولا يسترط بعض الله في الثاني في كل يوم في الصلاه واما الصوم
فليقل في الثاني انه كمن يعمد سبه في الصلاه قال (البدن) وسعي ان سترط بعض الصوم الرب الصوم
يوم عدا وعاسورا واما في الصلاه سبه في سوال وكوها لا تسترط في الروايت من رطل الصلاه
من الله في الصلاه الى الصوم الموصوف بانه الصلاه فليقل في الثاني في الصوم على الصوم
الفاضل في الثاني انه لا ينفى وعمر الى العباس في الروايت انه لو سحر للصوم او سحر لرب العطين بارا
او اسرع من الاصل طرط واما في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم
بانه الصوم بالصلاه للصوم ولو نوى الكاف في الصوم العدا فان كل الركن في سائر الصوم فليقل في الثاني في الصوم
وان لم يكن من سبه في الصوم فليقل في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم
في سبه في الصوم فليقل في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم فليقل في الثاني في الصوم

